



قَبِيحُ الشَّمِ الرَّشَنِ الرَّسِيمِ شَتَعَيْنُ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين شفيع المذنبين
محمد وآله واصحابه اجمعين ثم بعد صلوة کے جانا چاہئے کہ اہل سنت جماعت کے مذہب
میں شفاعت پیروں اور قبولوں کی گناہ گاروں کے حقین اگرچہ گناہ سیرہ گئے ہوں اور بے توبہ مہون ثابت ہو کہ
بعضے یہاں سبب شفاعت بہشت میں جاوینگے اور بعضے باوجود ثابت ہوجائے اس بات کے کہ دوزخ
کے مستحق ہیں سبب شفاعت کے دوزخ میں نہ جاوینگے اور بعضے دوزخ میں جا کر سبب شفاعت کے ٹھکر
بہشت میں جاوینگے بعضوں کے سبب شفاعت کے درجے بلند ہونگے اہل سنت کا مذہب ہے الشفاعة حق
یعنی ہونے والی ہے یقیناً اللہ تعالیٰ کے وعدے کے موافق اور شفاعت شافعیں کا انکار تو با تو قہ بھی اس میں
کفر ہے مجالس الابراج و دایہ کے نزدیک بڑی معتد و سند ہے اس میں بھی انکار ہو اور معتزلہ اہل تشیع کی شفاعت کے
انکار سے کہ مرگب کبیرہ جو بہ توبہ مرے انکی شفاعت نہوگی منکر شفاعت کے اور مردود جماعت کے ٹھہرے اہل
سنت اور معتزلہ میں جو اس مسئلہ کی بحث ہوئی ہے موعہ لایا اہل طرین محل و مختصر بیان لکھ جاتی ہے کہ دیکھنے
والوں کو حال دایہ کی مخالفت کا کتاب سنہ اور مذہب اہل سنت و جماعت بلکہ تمام امت بلکہ ہر پیغمبر کی شفاعت
سے ظاہر ہوا ہے سنو امام محمد الدین رازی نے تفسیر کبیر میں آیا کہ یہ لاجزئی نفس عن نفس
شیئاً ولا یقبل منها شفاعۃ کے ذیل میں لکھا ہے اجماع کیا ہے اس پر کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی واسطے شفاعت آخرت میں ہو اور کفایت کرے اللہ تعالیٰ کا فرمانا غسی اَنْ یَّجْعَلَکَ وَکَیْلًا مَّقَامًا مَّحْمُودًا اَوْ لَسُو
یُعْطِیْکَ رَبِّکَ فَرَحًا پر اختلاف ہے کہ شفاعت کے واسطے جو معتزلہ کہتے ہیں واسطے مستحقین توبہ کے اور تاثیر
انکی زیادتی منافع کے ہر قدر مستحق پر اہل سنت کہتے ہیں کہ تاثیر شفاعت کی دور کرنا عذاب کا ہر آنے کہ مستحق
ہوں عذاب کے یا سبب شفاعت کے دوزخ میں نہ جاوین یا دوزخ سے ٹھکر بہشت میں داخل ہوں اور اتفاق ہے

اوس پر کہ یہ شفاعت واسطے کافر کے نہیں ہے مگر انکار شفاعت پر واسطے اہل کبار کے دلیل لائے اس آیت کو اور آیه کریمہ اللّٰظالمین من جنیم ولا یتنبعین طاعہ اور آیه کریمہ لا یستغفر لہم شفاعۃ اور آیه کریمہ لا یصلوہا یوم الدین وما ہم عنہا بعاثین اور آیه کریمہ یدبر الایمان من شفیع الا من بعد اذینہ اور آیه کریمہ من ذا الذی ینفع عندہ الا باذینہ اور آیه کریمہ لا یتکلمون الا من اذن لہ الرحمن ورضی لہ قولا اللہ تعالیٰ نے اصحاب کبار کی شفاعت کا اذن نہیں دیا کیونکہ اگر اذن ہوا ہوتا تو یا عقل کے معلوم ہوتا یا نقل سے عقل کو کچھ سمین دخل نہیں اور نقل یا احادیث وہ ظنی ہے یا متواتر یہ باطل ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جمہور فقہاء کو معلوم ہوتا اور اگر یوں ہوتا تو اس شفاعت کا انکار نہ کرتے پس جب ان لوگوں نے اتفاق کیا انکار پر تو معلوم ہوا کہ یہ اذن یا ایلیا اور آیه کریمہ لا یغفر الذنن تا باوانی تعذبا مستبک اور دلیل لائے حاشین انہیں سے حدیث حوض ہے کہ ایک لوگوں کو بچا کر لے کہا جاوے گا کہ انھوں تبدیل کیا تیری بی فرماؤ گے ننقا ننقا جب پانی نہ دیا تو عذاب سے کیونکر بچا جاتا ہو سکے و دوسری حدیث کعب بن عجرہ کی آئین ہے کہ سفیر امیروں کے پاس جانے والا اور ظلم پر ان کے مدد کرنے والا اور جمہور پر تصدیق کرنے والا مجھے نہیں ہوا ورنہ میں اس کے اور حوض پر نہ آویجا اور جو گوشت حرام سے پیدا ہوا سوشت میں نہ آویجا تیسری حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آویگا ایک تم میں کامیہ سے پاس قیامت کے دن اس کی گردن پر مال ہو گا مجھے مدد چاہیگا میں کہوں نہ مالک نہیں تیرے واسطے اللہ سے کسی چیز کا اور نہ بچا چکا تھا مجھ کو جو تمھی حدیث فرمایا کہ رکے بچنے والے اور مدد کرنے والے کام لیکر مدد دینی دینے والے اور غارت گردنے والے کام میں دشمن ہو گا قیامت کے دن جب دشمن ہو تو شیعہ کیونکر ہو گئے اہل سنت کی طریقت کے جواب ہوں کہ آیه کریمہ لا یقبل منہا شفاعۃ من عام لغی ہے شفاعت کی اس کی تخصیص واجب کیونکہ ولیدین شفاعت ہونیکی بھی میں اور آیه کریمہ اللّٰظالمین من جنیم ولا یتنبعین طاعہ سے مراد بعض ظالمین میں لیئے کافر اور آیه کریمہ اللّٰظالمین من انصار کا مطلب عموم کا سب سے ہے سب کا مددگار نہیں نہ سب کا عموم لیئے مددگار نہ ہوتا ہے واسطے آیه کریمہ لا یتنبعون الا لہ ان فیہ کمال یہ کہ صاحب کبر و مرتبہ ہے ایمان و توحید کے سبب اور آیت کی یہ معنی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کی شفاعت پسند کرے اسی کی شفاعت کرن بلا جس کو اللہ نے پسند کیا اوس کی شفاعت کرے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی پسند چیزوں کی طلب اور گناہوں سے بچنے پر رنج و تحریص ہے اور پہلی تقدیر پر یہ فائدہ حاصل نہیں ہوتا اور آیه کریمہ

شفاعت آنحضرت کی سب مسلمانوں کے حقین اور وہی مطلوب ہو اور ایہ کریمہ وَلَوْ أَهْمَمُوا أَظْلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
 جَاؤُكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ الْآبَاءُ اس آیت سے ثابت ہوا کہ رسول جب استغفار کرے، تو ان کے لئے
 اللہ تعالیٰ انجنت ہے گو کار و نکر اور ظالموں کو اس سے ثابت ہوا کہ شفاعت رسول کی اہل باریہ کے حقین اور
 میں مقبول ہو جیسا دنیا میں اور ایہ کریمہ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا اور حدیثین میں دلالت کرتی ہیں
 شفاعت کے ہونے پر واسطے اہل کبار کے فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم شفاعتی لا اهل الکبار
 من ائمتہ اور فرمایا لكل بنی دعوة مستجابة فتجمل کل بنی دعوتہ والی اختیارات دعوتے
 شفاعت لامتی الی یوم القیمۃ فی نائلة انشاء اللہ تعالیٰ من مات من امی لا
 یتوک باللہ شیئا صحیح سلم میں یہ حدیث ہو اور وہ صحیح ہر نسیم کہ جو غایت کی امت سے مرے گا
 بے شرک کے سب کہ آنحضرت کی شفاعت چھٹی اور اس طرح کے حدیثین اگرچہ احادیث میں کبریت میں نہایت
 کثرت سے اور قدر مشترک انکی مروی ہر بطریق تو اتر کے پس حق ہو گیا یہ خلاصہ سے تفسیر کبر کا نہایت مختصر
 اور ایہ کریمہ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَسْتَفِیْعُ عِنْدَیْ اَکْثَرِ اَیْدِیْہِ کے منے لکھے کہ شفاعت کر چکا اسکے آگے کوئی مگر
 اسکے امر سے اور میریوں ہو کہ مشرکین زعم کرتے تھے اصنام کی شفاعت کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ یہ
 مطلب بنیائے اللہ تعالیٰ کے آگے کسی کی شفاعت نہیں ملو انکی اللہ تعالیٰ نے استثنایا انکو اور
 فقال سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ اَوْفَنَ بِمَا غَرَطَ طِیْعَ لَی شَفَاعَتِ کَا اور اس بات کو رد کیا اور فقال پر طعن کیا کہ
 نہ یہ معتزلہ کی تقدیر میں بڑا مبالغہ آیا تھا اور ایہ کریمہ اَلْاَبْرَارُ لَیْغِیْمٌ وَاِنَّ الْفِجَارَ لَیْجِ
 حِجْمٌ الی آخرہ کی تفسیر میں لکھا کہ اصحاب کبار کے وعید کو قطعی کہنے والوں نے اس آیت سے دلیل
 پکڑی اور کہا کہ ثابت ہوا کہ ان کے واسطے شفاعت نہیں ہو اور جواب دیا کہ عموم کے لفظوں کی دلالت
 استثنایا پر دلالت ظنی ضعیف ہو اور سہل قطعی باسنہ ال جائز نہیں ہوا کہی طرح سے تقریر کرنا آخر
 کو لکھا کہ اگر انکا کہنا تسلیم کریں تو یہ دلیل معارض ہوا ان دلیلوں سے کہ دلالت کرتے ہیں عفو شفاعت
 پر واسطے اہل کبار کے اور ترجیح اسکی ہے کیونکہ اوکی دلیل عام اور باری دلیل خاص اور خاص عدم
 عام پر اور لا تَمْلِکُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَفَاعَتِ سے دلیل لائے نفی شفاعت پر واسطے عاصیوں کے سو وہ
 ویسا ہی ہو جیسا کہ لا تجزئ نفس عن نفس شیعنا اور اسکا جواب سو وہ اقربین گناہ یا تا تک خلاصہ ہے
 تفسیر کبر کا حضرت شاد محمد العزیز صاحب نے ایہ کریمہ وَانْقَرِ اَیُّوْمًا لَا تَجْزِیْ نَفْسٌ عَنْ
 نَفْسٍ شَیْنًا وَلَا یَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ نہ اوکر چکا کوئی نفس اگرچہ بڑا شرک
 اور مقرب ہوا نہ کسی نفس سے اگرچہ اسکا بیٹا ہو جو شکر کیا اور کفر اختیار کیا اور نہ قبول کجا و عفو شفاعت

نفس نہ کہی کافر کے مقیم تھے لاس آیت کی دلیل ملے ہیں نفی شفاعت پر اور کہتے ہیں کہ قیامت کے دن
 شفاعت نہ ہوگی لیکن سمجھتے نہیں کہ اس آیت میں نفی شفاعت کی واسطے کافر کے جو بہت آیتیں اور حدیثیں
 دلالت کرتی ہیں شفاعت کے واقع ہونے پر پس اس آیت کی تخصیص ضرور ہر اہل سنت کافر کو خاص
 کرنے میں اور بتواتر محدثوں نے بیان کیا کہ سوائے کافر کے سب گناہوں کے مقیم شفاعت کا حکم ہوگا
 اپنے خود مطلق شفاعت سے صرف کافر اور مناسب مقام کے بھی یہی جو کہوں کہ یہ کلام واسطے رد خیال
 ان اولیٰ علیہ السلام سمجھتے تھے کہ ہم کافر بھی ہو گئے ہمارے بزرگ آخرت کے عذاب سے بچانے کے حقیقت شفاعت
 کی یہ ہر کامل کو مال پھیل جاوے اور اپنے ناقص اتباع کو اپنے میں ایسے اور اسکا نقصان اور
 کمال میں یہ ہو جائے مدار شفاعت کا دو چیز ہر پہلے نفس کامل کے کمال کا پھیل جانا کہ قیامت
 میں ہر انسان کی غنایت شفاعت سے وعدہ لیا گیا ہے اور اس واسطے کہ وہ اپنی کو شریعت میں ان
 وعدہ اور سرسے ناقص اور خیال کمال سے تابع ہونا بے ایمان اور صحت عقائد کے محال ہی
 ہو سکتا ہے اور جو منافق و شقاق ہیں ہر بد خدا سے نہایت مختصہ نفس عزیز کی کا اور ہدائی
 اللہ کی نصیب نہ ہو سکتا ہے ہر افرقہ غد میں ہیں کہ بقدر سوچ نہ ہو گئے عذاب ہو گا یہاں تک کہ
 انبیاء علیہم السلام کی شفاعت جات باونگے پیچھے خلاصہ ہی نفس عزیز کی کا اور ایہ کریمہ والی بن
 اٰمَنُوا وَخَلُّوا الصِّلٰتِ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ کی تفسیر میں لکھا ہو سب
 صحیحہ نہ صحیحہ اور تاہم صحیحہ صاف اسے بیان کیا اور اہل سنت و جماعت نے اختیار کیا وہ یہ کہ گناہ کبیرہ
 واناہل غیب کے ہر اگر چہ توبہ کرے اور مثل سب مسلمانوں کے ہر نماز جنازہ اور اسکے لئے
 استغفار دے مرنے اور سکون سے مرنے میں اور اسکے مقیم پیغمبر کی شفاعت اور اللہ کی رحمت
 کی اس پر ایسا ہے بلکہ انفس کیا چاہتے کہ اللہ ہی رحمت سے یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 وشفاعت سے انفس نہ کہ کافر واناہل غیب نہ لیا کہ جو عضو کو عذاب بھی کرے اور جو عذاب ہو گا وہ
 نہ ہر دو چیز میں ہر ایک کہ یہ بہت خاص ہو واسطے کفر کے اور ایہ کریمہ وبقا وبعثت فیہم رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر میں لکھا ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے
 اپنی امت سے میں شفاعت کرو گھا اپنے اہلیت کی پھر سونا شتم کی پھر اونگے جو اقرب ہیں درجہ بدرجہ
 قریش سے اور فضائل سورہ بقرہ میں لکھا ہے حدیث مشہور میں ہے کہ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران
 قیامت کے دن دو باداں یا دو سا بان سیاہ کی صورت میں اونگے اور اون دونوں کے سجھ میں
 ایک خط چھتا ہو گا یا مانند دو غول پرند جانور کی صف باندھ کر اونگے اور اپنے بڑھنے والے سے صرف

سے شفاعت میں مجاہدہ و اصرار کیلئے یہاں تک کہ اسکو بہشت میں لجا دینگے اور آیت کریمہ وَعَهْدُنَا لِلْإِنسَانِ إِذْ أَهْبَمَ وَلَا يَمْنَعِيْلَ أَنْ تَكْفُرَ لَتَنفِخُنَّ الْأُفُفُ فِيهِ ذَلِيلٌ میں ابن مردودہ و اصفہانی و دہلوی سے بروایت جابر بن عبد اللہؓ لکھا کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اے کافر فرشتے دو لمپن کی طرح زیبِ زینت سے آراستہ کر کر حشر کاہ کو لجا دینگے انا راہ میں میری قبر پر جب گذریگا اور زبانِ صبح کے کھیلکاں لٹاں علم کہ یا محمدؐ میں جو امین کہو بخدا علیک السلام یا بیت اللہ تیرے ساتھ میری امت نے کیا سلوک کیا اور تو اُن سے کیا سلوک کریگا کعبہ کہیگا کہ یا محمدؐ جو تیری امت میری زیارت کو آیا اسکو من کفایت کرنا ہوں اور اسکا شفیع ہو گا اس کے طرف سے اپنی خاطر کو فانی رکھو اور جو میری زیارت کو نہیں بھیجا اسکو تم کفایت کرو اور اس کے شفیع ہو حضرت مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا ہے کہ قیامت کے دن جب سب اور بھیٹے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت ان کے ساتھ اور بہر بغیر کی امت اپنے پیغمبر کے ساتھ آئیں گے اور سورج نزدیک ہو جاوے گا طح طرح کے رنج و خون ہونگے ناچار ہو کر حضرت آدم سے وسیعاً بیعت ہینگے کہ ہماری شفاعت کرو حضرت آدمؑ غدر کرینگے اور کہینگے نوح کے پاس جاؤ اے مطہر پیغمبر ایک دوسرے کا حوالہ دیگا یہاں تک کہ سب لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے یا حضرت محمدؐ تم محبوب خالق ہو اور حق تعالیٰ نے دنیا میں تمکو مغفرت اول و آخر کی بشارت دی تھی اگر ان کا سب ظالمین پر غصہ و عتاب ہے تم سے کچھ پرسش اور مواخذہ نہیں ہو اور تم خاتم النبیین ہو اگر تم جو ابیاسکے پاس جاوے گے تم اللہ سے ہمتے واسطے شفاعت کرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما دیں گے ہاں میں ہوں آج اس کو ہم کے لئے اور میرا حق ہو آج شفاعت کرنا سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی بنیاد میں توجہ ہوں گے اور سجدہ کریں گے اللہ تعالیٰ فرما دیگا اے محمدؐ اسٹاؤ جو کہو گے من سنو لھجا اور جو مانگو گے دوں گا شفاعت کرو گے قبول کروں گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سر اوٹھا دیں گے اور عرض کریں گے کہ اے اللہ جب رسول نے دنیا میں تیری طرف سے مجھے عہد بھیجا یا تھا کہ قیامت کے دن جب طرح تو راضی ہو گا خوش کروں گا سو میں اس عہد کا وفا ہونا چاہتا ہوں اللہ تعالیٰ فرما دیگا جب میں نے جو کہا ہے سچ کہا ہے میں اللہ تعالیٰ راضی کرتا ہوں اور تمھاری شفاعت قبول کرتا ہوں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ہاتھ سے بہشت کا قفل کھول کر لوگوں کو انھیں داخل کر دیتا ہے بہشت اپنی امت کے احوال دریافت کرنے پر اس وقت اپنی امت سب بیہوشوں سے جو تعالیٰ حصہ ہوئی جب معلوم ہو گا کہ ہزاروں امتی و دوزخ میں ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس جہنم سے کہ رحمۃ للعالمین میں محزون ہونگے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے کہ الہی میری امت کو دوزخ سے خلاص فرماؤ ان سے حکم ہو گا جسکے دلیں جو برا بھلا ہو دوزخ

سے نکالو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کر کرادیں پھر بھی اپنی اپنی امت کی شفاعت کریں گے انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ات تعالیٰ نے حکم ہے فرشتوں کو ساتھ لیکر دوزخ کے کنارے پر تشریف لاکر فرما دیں گے کہ
اے یارو اپنے دوستوں اور عزیزوں کو یاد دلاؤ کہ فرشتے آگ میں نکالیں گے پھر پھر آدھی کی
وہ منافقوں کی اور عالم اور دنیا سوانتی اپنے اپنے مرتبے کے صد ہزار آدمی کی شفاعت کریں گے
اور فرشتے ان لوگوں کے اپنے کے موافق ان سے نکالیں گے اس شفاعت میں سب سے پہلے گنہگار ان اہلبیت
نجات ہونگے اور ایسی ہی اور شفاعتوں میں ہوگا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کریں گے حکم
ہوگا انہیں آدھے دوزخ والی سے برابر بان ہو وہ دوزخ سے نکالو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب
اور اولیاء اور علماء کو فرما دیں گے کہ یہ ایک اپنے پیاروں کو لے کر آؤ اور دوزخ سے باہر کر آؤ وہ موافق
ان سے آئے عمل کریں گے اور ہزاروں آدمی دوزخ سے نکالیں گے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت کریں گے حکم ہوگا
ہوگا انہیں آدھے دوزخ والی سے برابر بان ہو وہ دوزخ سے نکالو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متوسلین اپنے
نکاح سے بڑے خلیفہ کو دوزخ سے نکالیں گے پھر آدھ جاویں گے وہ کہ ان لوگوں سے تو تسلز کرتے تھے اور انکو انکے
احوال کی خبر ملی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے واسطے بھی شفاعت کریں گے اللہ تعالیٰ فرما دیگا انکو
نجات بہشتی کو کہ بہشتی ہیں انہیں اہل و عیال کو کہ وہ بھی بخشے گئے ہونگے پوچھیں گے فرشتے
کہ یہ کیا اپنے اپنے مکان میں اپنے اعمال کے موافق ہیں بہشتی کہیں گے کہ بکھو بغیر انکے کچھ لذت و راحت
نہیں ہو تمہارے پاس بھیجاؤ اللہ مال فرما دیگا کہ انکی ذریعہ کو بھی انکے پاس بھیجاؤ وہ ہر شخص کے عیال
انکے سب جمع ہوں گے اور انکے افضل سے بڑی نعمتیں ملین گے سوائے اپنے اعمال کے جبرائیل اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درجہ اسحقاق سے زائد ملین گے یہ خلاصہ یہ قیامت نامہ کا
خاصی عیاض علیہ الرحمہ نے شفا میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا
مُّخَوِّدًا یعنی ضرور تیجا و بچا تجھ کو رب تیرا مقام محمود میں اور بہت حدیثیں اسباب میں کہ مراد مقام
محمود سے شفاعت ہے ذکر کر رہا کہ یہی ذریعہ صحابہ و تابعین اور عام المؤمنین کا اور صحیح حدیثوں
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی نصیر فرمایا ہے واجب ہے انکے سوا اور پر التفات نہ کیا
جائے ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا گیا
میں آدمی امت کے بہت میں جانے اور شفاعت میں سو میں نے اختیار کیا شفاعت کو کیا تم جانتے ہو
کہ وہ متقیوں کے واسطے ہی لیکن وہ شفاعت گنہگاروں خطا کاروں کے واسطے ہی اور ابو ہریرہؓ سے
روایت کیا کہ میں نے کہا یا رسول اللہ شفاعت کے باب میں آپ پر کیا اثر ہے فرمایا کہ جَلَّالَہُ اَکْبَرُ اللہ کے اخلاص

سے قول اوسکا تصدیق کرے اوسکی زبان کے اون کے واسطے میری شفاعت ہوا تم حدیث سے روایت کیا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دکھلایا گیا مجھ میری امت پر اور مجھ میرے بعد اور آپ کی خوزری اور جو آیا اگلی امتوں پر اس میں سوال کیا اللہ تعالیٰ سے کہ قیامت کے دن ان شفاعت مجھ کو دے پس اللہ تعالیٰ نے کیا اور کہا قاضی نے حدیث صحیح میں بہت طعنوں یا اسے سب میرے کے واسطے ایک دعا ہو کہ وہ مانگتے ہیں میں نے اپنی دعا کہنی شفاعت میں اس کی قیامت ۔ دن اہل علم نے کہا ہاں یہ اسے سب میرے کے واسطے ایک دعا ہو کہ اعلیٰ ام کر دیا کہ وہ مقبول ہو اور اسمین جو وہ چاہیں ، ویسا ہی کیا جائے بخلاف اور سب کتاب عاؤنک کہ شمار میں ان دعاؤنک وقت انکا حال خود ، درجائیں ہوتا ہو اور خاص اس دعا کے قبول کیلئے ضمانت دی گئی جو جامع بن اسمین یا جن اجابت کے اس پر بدوور سا فرہین صحیح بخاری صحیح مسلم میں روایت آیا حضرت عمرؓ نے بیان فرمایا کہ اس نے بتایا ایک قوم جو ملی لندہ کے شفاعت کی اور عیین بن خضر و قبی و ہناد سے روایت آیا اس نے کہا کہ جو ملکہ سے شفاعت کی شفاعت اس کو نصیب ہوگی صحیح مسلم سے روایت کیا کہ اس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قول اسے کہ اوسے کاپڑا ملا کہ اٹھائے اور اسے اسے اور رسول اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابو جبریل جاطر محمد کے اور کہا کہ ہم راضی کر گئے تھے بجا ہر بنی اسمین اور زید کے کہ ان کے بزار اور طبرانی نے اوسط میں اور ابو نعیم نے سند حسن جیسا کہ مندرج ہے کہ روایت کی علی بن ابیضا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا شفاعت اور بخانی امت کے واسطے یہاں تک کہ پکار گچھا میرا رب یا محمد تو راضی ہو امین کہو بخانا ، رضی عنہ و غای و ابنا ماجہ و حاکم بن زبان و بیہقی نے طبرانی نے خوف بن مالک سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے رب نے مجھے مختار کیا اسمین کہ اوسے امت میں امت میں امت میں امت میں امت میں ہوا اسمین و نہ ہائی میری امت کی بہشت میں جیسے جیسے ہے امت میں امت میں امت میں امت میں امت میں میں نے اختیار کیا شفاعت کہ وہ سب کے واسطے ہر امام احمد اور طبرانی اور زید نے سند حدیث معاذ بن جبل و ابی موسیٰ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے رب کے مجھ کو مختار کیا اسمین کہ اوسے امت بہشت میں داخل ہو یا شفاعت میں شفاعت میں امت کی اخبار کی اور جانکہ شفاعت ان کے واسطے بہت واسطے ہو اور شفاعت اس کے واسطے ہو کہ اب ہاں ہاں کہ اس نے بھی مثل اس کے روایت کیا امام احمد و طبرانی و بیہقی نے روایت کیا کہ میں اختیار دیا یا شفاعت اور ادبی امت کی بہشت کو جانے میں نے اختیار دیا شفاعت کو

کہ یہ عام تر اور کافی تر ہو گیا تھے ہوشیاری کے واسطے متقیوں کے لیکن وہ واسطے گناہگاروں کے
 ابو داؤد و ترمذی و حاکم و بیہقی نے روایت کیا انہی سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شفاعت
 میرے واسطے اہل کبار کے جو میری امت سے ہیں اس مضمون کے بہت سے حدیث اسباب میں روایت
 کی ہیں لول کے کا خلاصہ اس قدر پر کفایت کئے گئے طبرانی نے ابن عمر سے روایت کیا کہ فرمایا انحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے اپنی امت سے شفاعت کو نکالا پھر اہلبیت کی پھر جو نزدیک میں درجہ
 بدرجہ قریش و انصار سے پھر اہل یمن کی پھر باقی عرب کی پھر عجمیوں کی اور پہلے شفاعت کو نکالا فضل
 والو کی خبر آئی و بزار نے عبد اللہ سے روایت کیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پہلے اپنی
 امت سے شفاعت کو نکالا اہل مدینہ اور اہل مکہ اور اہل طائف کی اور اجمال موجب شفاعت انحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باب میں لکھا جو صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 یا اذان سکنرہ اللہم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة ات محمدنا کو سبیلہ
 الہ فضیلہ وابعث مقاماً محموداً للذی وعدتہ واجب ہوئی اسکے واسطے شفاعت میری
 امت کے دن اور جو صحیح مسلم میں بھی مثل اسکے ہے اور طبرانی میں ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذان
 یا اذان سمع اللہ صریحاً هذه الدعوة والصلوة علی محمد و اعطسوا لہ یوم القیمة
 اور فرمایا کہ جو مثل اسکے کہ جب اذان سنے اسکو شفاعت محمد کی واجب قیامت کے دن اور
 اور یوم القیمة بیکر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و رسولک و اجعلنا فی شفاعتہ یوم القیمة بزار نے
 روایت کیا کہ فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو میری قبر کی زیارت کر لیا اسکو میری شفاعت
 دے گی اور طبرانی نے روایت کیا کہ فرمایا جو میری زیارت کو لے گیا اور اسکو کچھ حاجت سوا میرے
 زیارت کے نہ تو میرے اور حق پر کہ اسکا شفیع ہوں دن قیامت صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا مدینہ کی
 سختی و تکلیف پر کوئی مانت نہ لے گا مگر کہ میں اسکا شفیع و شہید ہو گا قیامت کے دن ترمذی و ابن
 ماجہ و ابن حبان و بیہقی نے روایت کیا کہ فرمایا جسکو استطاعت ہو کہ مدینہ میں مرے پس چاہے کہ وہ
 مرے کہ جو وہاں مرے گا میں اسکا شفیع ہو گا اور طبرانی نے روایت کیا کہ فرمایا کہ جو کہ مدینہ میں مرے گا
 مستوجب ہو گا میری شفاعت کا اور ہو گا قیامت کے دن انہی میں سے اور بیہقی میں ہے کہ جو کوئی
 جمعہ کے دن یا مات میں بہت درود پڑھے گا مجھ میں اسکا شہید اور شافع ہو گا قیامت کے دن
 اور طبرانی نے روایت کیا کہ فرمایا جو درود پڑھے گا مجھ کو دس مرتبہ صبح کو دس مرتبہ شام کو اسکو
 میری شفاعت ملے گی قیامت کے دن اور سوائے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شفاعت

کے باب شفاعت انبیاء و ملائکہ و علماء و شہداء و صالحین و مؤمنین و اولاد میں لکھا ہے ابن ماجہ و بیہقی نے روایت کیا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شفاعت کرینگے قیامت کے دن انبیاء و علماء پھر شہداء ابو داؤد و ابن حبان نے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شہداء ستر آدمی کی شفاعت کریں گے اپنے کنبے و لون سے اور امام احمد و طبرانی و ترمذی و ابن ماجہ نے بھی مثل اس کے روایت کیا و بیہقی نے روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ عالم سے کہا جاوے گا کہ تو شفاعت کر اپنے شاگردوں کی اگر چہ آسمان کے ستاروں کے برابر چون ترمذی و حاکم و بیہقی نے روایت کیا کہ فرمایا میری امت کے اہل شخص کی شفاعت ہے نبی تم کی قوم سے زائد لوگ بہشت میں داخل ہونگے ابو یعلیٰ و بیہقی نے زہریت کیا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص ایک جنگل میں چلے جائے یا درود و سہ ناستق یا سن کے پاس تھوڑا سا پانی عابد کو پیاس لگی فاسق سے مانگا اور سہ ہالہ اگر میں تجھ کو دونوں نوزین پیاس سے مروں عابد اگر فاسق کو رحم آیا پانی کا چھینٹا دیا اور اس کو ملاو دو نوزین چلے اور جنگل کو طوطی کیا قیامت کے دن دونوں کا حساب ہوگا عابد کو حکم ہوگا بہشت کا فاسق کو دوزخ کا یہ عابد کو بکار کیا کہ میں اپنے اور تجھ کو مقدم کیا جنگل میں اور مجھے دوزخ کا حکم ہوا میری شفاعت کرو وہ فرشتوں کا کہیں گے کہ تمہارا اگر اللہ سے کہیں گے کہ میرے واسطے بخشیدے اللہ تعالیٰ فرماوے گا وہ تیرے واسطے ہو عابد اس کا تمہارے بہشت میں لیجاوے گا اس مضمون کی حدیث بہت کتابوں سے روایت ہے ابن ابی عاصم اور ابو نعیم نے روایت کیا کہ ایک کبریٰ قیوتیہ نے جو دھرمین نے یہ حدیث کے بیان فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا اجر پورا کر دینا بہت ہے اور اپنے فضل سے زائد کریں گے وہ شفاعت ہر اس کی کہ جس کو دوزخ واجب ہوئی ان لوگوں سے کہ دبا میں احسان کیا تھا بزار نے روایت کیا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ حاجی چار سو آدمی کی شفاعت کریں گے اپنے اہلیت سے اسحاق بن راہویہ نے روایت کیا فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس مسلمان کے ترن مٹی یا مالع مرگے بہشت کے دوزخ پر تھہ جاوے گی اونے کہا جاوے گا کہ بہشت میں داخل ہووے کہیں گے ہم کیونکر داخل ہوں کہ ہمارے ماناب داخل نہیں ہوئے دوزخ کے یا میرے بار میں کہا جاوے گا داخل ہووے اور تمہارے ماناب ابو نعیم نے روایت کیا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمانوں کے لڑکے قیامت کے دن عرش کے نیچے ہونگے شفاعت کرنے والے اور شفاعت کریں گے امام احمد اور حاکم اور طبرانی نے روایت کیا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ روزہ اور قرآن قیامت کے دن شفاعت کریں گے روزہ کہیں گے کہ میں نے اونے

باز کیا امانت اور شہوت سے میری شفاعت اسکے حق میں قبول کر و ان کہ کیا ہے اور نہ
 سوئے میری شفاعت اسکے حق میں قبول کر فرمایا کہ انکی شفاعت قبول کیجاو گی غرض شفاعت
 کی تفصیل اس کتاب میں اور کتب دینیہ معتبرہ میں اس درجہ کو کہ اگر جمع کیجاوے تو ایک کتاب
 مستطاب ہو جاوے انصار کی واسطے اسقدر کفایت کی اور اسی کتاب میں سہیقی سے نقل کیا کہ
 اے ابراہیم بن ہاشم کہ لا یمثلک نفس لی نفس شیعۃ شفاعت کو دفع نہیں کرتے کیونکہ مراد ملک دفع کرنا
 سے ہوتا ہے جیسے دنیا میں اپنے نفسوں سے اور دوسروں سے بقوت دفع کرتے ہیں قیامت کے
 دن نہ تا اور شفاعت اسباب نہیں ہے کیونکہ وہ تو شفاعت کرنے والے کی عاجزی ہو اسکے
 لئے کہ شفاعت ایجابی ہو فقط عاجز اس باب کو ختم کرنا ہر اس حدیث پر کہ طبرانی نے روایت کیا
 ابن مسعود کہ شفاعت آدمیوں کی ہوتی رہیگی اور وہ درختوں سے نکلے رہیں گے یہاں تک کہ ابلیس کو
 بڑھ جاوے امیر اوسلی کہ اوسلو پیچھے شفاعت واہ کیا مقام عبرت و حیرت ہے کہ وسعت شفاعت
 کا بہرہ مرید کہ ابلیس کو بھی امتیہ ہوا اور اب فرقہ اولاد آدم سے ایسا پیدا ہوا کہ اعتقاد شفاعت کو کفر و
 شرک اور امید و اران شفاعت بنیاد و ابوالکافر و مشرک کہتا ہے دیکھو تقویۃ الایمان میں یہ کہ یہ
 قل من یدہ ملکوت کل شیء کے فائدہ میں لکھا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت
 کے کافر بھی اپنے تئیں لوگوں کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکی مخلوق اور اوسکا بن سمجھتے تھے
 اور اوسکو اوسکے مقابلہ کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی یکا زما درمیتن مانتی اور دنیا زار کرتی
 اور انکا اپنا دلیل اور سفارشی مجھنا ہی انکا کفر و شرک تھا جو لوئی کسی سے یہ نہ حاصل کرتے کہ
 اوسا اللہ کا بندہ اور اوسلو مخلوق ہی سمجھے سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے انتہی اس کلام میں
 جو جو خطائین اور تحریفین دین تین کے میں تفصیل اوسکی اور جگہ لکھی گئی ہے یہاں صرف تعریض
 کیا جاتا ہے اس فقرہ سے کہ متعلق ہر محبت سے وہ یہ کہ سفارشی سمجھنے کو جو داخل کیا کفر و شرک میں
 سو شریعت محمدیہ کی بات نام شریعت کے مخالف ہے خاص بندہ و ملو شفاعت تمام شرایع سے ثابت ہے
 مشرکین کی گمراہی یہ ہوتی کہ مرتبہ شفاعت کو مرتبہ الوہیہ کہ ٹھہرا دیا کہ اللہ تعالیٰ نے صاحبین
 مقربین کو الوہیہ دی کہ وہ سخت عبادت کے سونگے اللہ تعالیٰ کی عبادت و تقرب کا فائدہ نہیں
 دیتی کیونکہ اللہ تعالیٰ بہت تعالیٰ و بلکہ انھیں اللہ کی عبادت ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ سے نزدیک کر دین بھرنے نام کے
 پھر شریعت کے قولہ ٹھہرا دیا کہ طرف توجہ کا پھر انھیں اچھا کہو اعتقاد کیا معبودات باعیا نہا پھر خلاصہ باب التوحید
 حجت بالحق کہ تصنیف شاہ ولی اللہ صاحب کی اور یہ کہ کافر و مشرک تھانہ نفس اعتقاد شفاعت حضرت ولی اللہ علیہ

درختوں سے نکلے رہیں گے
 یہاں تک کہ ابلیس کو

درختوں سے نکلے رہیں گے

حجت بالغہ کے باب بیان حقیقت شرک میں لکھتے ہیں کہ کھیلے ناخلفوں نے استعمال شدہ لفظوں کو
 غیر محل پر محل کر دیا جیسے کہ محبوبیت و شفاعت کو تمام شرعیات میں خواص بشر کے واسطے اللہ تعالیٰ
 نے ثابت کی تھی غیر محل پر محل کر دیا فقط دیکھو کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر اور وہابی گمراہی اور مخالفانہ
 الہی میں بھائی بھائی ہیں بڑے بھائیوں نے شفیع کو الہ بنا یا چھوٹے بھائیوں نے شفاعت کو
 شرک ٹھہرایا اور جتنے اہل بدعت و ہوا میں جو کہ مدارائے دین و مذہب کا ہوا کے نفس پر ہوتا ہے کسی
 بات پر کسی مقام میں اور ملکوبات نہیں ہوتا اس کتاب کا بھی یہی حال ہے اس مقام میں سفارشی سمجھنے کو
 کفر و شرک ٹھہرایا ایسی ہے آیہ کریمہ **الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً مَّا يَعْبُدُهُمْ**
الْأَبْقَرُ مِنْنا إلی اللہ ذلنہا کے فائدہ میں لکھا ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کسی کو اپنا
حمایتی سمجھے کہ وہی جانکر کہ اس کے سبب خدا کی نزدیکی ہوتی ہے سو وہ شرک ہے اور تہو ٹھہرا اور
اللہ کا شکر انتہی اور اسے اور آیہ کریمہ **وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ و یقولون**
هٰؤُلَاءِ شَفَعَاءُ نَحْنُ وَاللّٰهُ كَفَرْنَا بِهِمْ میں لکھا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو سفارشی ہی
 سمجھا کر پوت و وہ بھی شرک ہو جاتا ہے انتہی بیان مدارت شرک کا عبادت پر لکھا کیا نہ سفارشی و ولی
 سمجھنے پر بخلاف ان دونوں مقاموں کے اور آیہ کریمہ **قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا**
يَمْلِكُونَ شَيْئًا فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ کے فائدے میں اور ہی راہ چلے کہ متداول
 وہابیہ کی زبانوں پر ہی طریق ہوا اسکا حال تفصیل لکھا جاتا ہے تقویۃ الایمان میں شفاعت کو تین قسم بنا یا
 ایک شفاعت بالوجاہت کہ اصل شرک ہے اور حقیقت اسکی ٹھہرائی کہ شفیع سے دیگر ایمان ہے فقط
 اور یہ خرافہ مخالف عقل و نقل کے اور سب جائید و اسی آیہ کریمہ میں دیکھو کہ نفی تلبیہ کے قسم
 ہے نفی نفع شفاعت کی اور ترجمہ فائدہ لکھے ہوئے اسی تقویۃ الایمان سے اسی غلام میں ظاہر کہ
 بازو ہونا اور دہ ایمان لینا اور چیز ہے شفاعت اور چیز مسئلہ نہ بلکہ حقیقت بدل الہی شفاعت
 بالوجاہت ثابت اور جو اسکی معنی بنائے زے دہو کہ بازی دبا و کو نہ شفاعت میں دخل نہ وجاہت
 میں جیسی شفاعت خاص بندوں کی اللہ تعالیٰ نے ثابت کی ہیں وجاہت بھی ثابت ہو کان عند اللہ
 وجہ ہائی الدنیا والاخرہ دوسری قسم شفاعت بالمحبۃ وہ بھی شرک اور حقیقت اسکی ٹھہرائی
 لاچار ہو کر نقصیہ صاف کر دے فقط اسکا بھی وہی حال ہے محبوبیت اللہ کی ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی پیروی سے حاصل ہوا فتبعونی مجذبکم اللہ لا چاری و سچ کو ہمیں دخل نہیں
 دوسری قسم شفاعت بالاذن اسکو لکھا کہ ہو سکتی ہے اور اسکے بیان میں وہ ضبط اور زبان کین کہ

مسلمانوں سے بہت دور ہیں حاصل اسکا بھی انکا شفاعت ٹھہرنا ہی کیونکہ بعد انکار وہ صورتوں کے ایک صورت کو جو ممکن ٹھہرنا وہ صورت شفاعت نہیں ہے نہ شرعاً نہ عقلاً نہ عرفاً عبارت اسکی یہ ہے دوسری صورت یہ ہے کہ چوری چوری ثوابت ہو گئی مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کو اس کے کچھ اپنا پیشہ نہیں ٹھہرنا مگر نفس کی شامت ہے تصور ہو گیا سو اس پر شرمندہ ہی اور رات دن ڈرتا ہی اور بادشاہ کے بہن کو سوار انکھیں نہ رکھ کر اپنے بہنیں تقصیر وار سمجھتا ہی اور لائق سزا کے اور بادشاہ سے جال کر گئی امیر وزیر کی پناہ نہیں دیو تو اُن اور اس کے مقابلہ میں کسی کی حمایت نہیں جتنا اور رات دن اسکی کامند دیکھ رہا ہے کہ دیکھئے میرے عقین کیا حکم فرماوے سو اسکا یہ حال دیکھ کر بادشاہ کے واپس اور میرے اس آہی مگر کہیں نہ بادشاہت کا خیال کر کرے سب درگزر نہیں کر سکتا کہ بہن کو گولے ولین اس آہن کی قدر گھٹ نہ جائے سو کوئی امیر وزیر اسکی مرضی یا کر اس تقصیر وار کی سفارش کرتا ہی اور بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں سفارش کا نام کر کر اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہی سو اس امیر نے اس چور کی سفارش اس واسطے نہیں کی کہ اسکا قزاقی ہی یا اسٹنایا اسکی حمایت اس نے اٹھائی ہے بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چور نہ کتا تھا گئی جو چور کا حمایتی بن کر اسکی سفارش کرتا تو آپ بھی چور ہو جاتا اسکو شفاعت بالاذن کہتے ہیں نیٹے یہ سفارش خود مالک کی پروردگار سے ہونی ایسی سوال اللہ کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہی سو اسکی ہی معنی میں یہ عبارت ہے تقویۃ الایمان کی اور چند سطر کے بعد لکھا ہے وہ خود بزرگوار الرحیم ہے سب مشکلین اپنے ہی فضل سے کھول دیکھا اور سب گناہ اپنی رحمت سے بخش دیکھا اور جسکو چاہیگا اپنے حکم سے اسکا شفع بنادے گا نام ہوئی عبارت تقویۃ الایمان کی دیکھو کہ اللہ تعالیٰ سے قادر غنی قاهر متکبر ذوالجلال والا کرام جامع جمیع صفات کمال اور اسکو کہ منزہ اور متعالیٰ ہر طرح کے اضیاج اور نقصان اور شر اور مثال سے اس کے ایک بندہ کا جیسا ٹھہرایا اور بزرگوار الوہیت اور عموم قدرت اور بے نیازی کا کچھ خیال نہ کیا صاف اکھدیا کہ اللہ کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس نبی ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہے سو اسکی ہی معنی میں فقط اب تفصیل اس کلام کے خرابیوں کی سنا چاہئے مولوی اسماعیل نے کہا کہ کفر نفس کی شامت ہی تصور ہو گیا سو اس پر شرمندہ ہی اور رات دن ڈرتا ہی اہل سنت کے مذہب میں گناہ کیسے وہ کہ عفو و شفاعت کو تو بضرور نہیں ہی گناہ کیسے کہ نیکو لوگ بے توبہ کی بھی مغفرت اور شفاعت ہو گئی جیسا اور پرہیز ہو گیا مولوی اسماعیل نے یہ بات معتزلہ کے مذہب سے لی ہر شاہ عبدالغنی صاحب ہدای للمتعقین کی تفسیر میں لکھتے ہیں

کہ غفور کے دو طریق ہیں اول یہ کہ ان کے اعتقاد صحیح کے قوی ہونے اور برائیوں کی تاثیر نہ ہونے کے واسطے کہ وہ
 ان کو بے توبہ اور بے شفاعت اور بے عذاب بخشدین دوسری وہ کہ عمل کے مقابلہ میں توبہ کرتے ہیں
 ان کے سیئات کو اللہ تعالیٰ احسان کرے اور بے عذاب بخشدین دوسری وہ کہ عمل کے مقابلہ میں توبہ کرتے ہیں
 اور گنہگار کو اسے پیشہ نہیں ٹھہرایا بلکہ نفس کی شامت سے قصور ہو گیا سو اس پر شرمندہ اور رات دن ڈرتا
 اور اللہ کے آئین کو سزا اور انکھویر رکھ کر اپنے تین نقصہ وار بھگتا ہے اور لائق سزا کے اور اللہ کو اس پر
 ترس بھی آتا ہے مولوی اسماعیل کے نزدیک اللہ تعالیٰ ایسے گنہگار سے بھی بے سبب درگزر نہیں کر سکتا
 معاذ اللہ یہ کیا جہالت ہے اللہ کی شان سے اور کیا انکار صحیح ہے قرآن وحدیث کا اللہ تعالیٰ کی شان
 ہے یَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ مَادُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ
 تفسیر عزیز میمن لکھا ہے قرآن مجید مملو مشحون بہت ازین صفات کہ کان اللہ عَفْوًا عَفْوًا اور رحیم
 و کریم اور در احادیث نظر نہ کرنا لاتر از حد تو ازین مضمون را خواہیم یافت یہ سب کلام ہر گناہ کبیرہ
 بے توبہ میں مولوی اسماعیل کی جرأت دیکھو کہ ایسے غفور الرحیم کو یہ سمجھے کہ ایک گنہگار شرمندہ مرنے والا
 سے درگزر نہیں کر سکتا کیا ایمان ہو کہ اللہ تعالیٰ کو سمجھنا کہ نہیں کر سکتا بفعل ما یشاء وحکم ما یوید
 وہو علی کل شیء قدير اور سبکدوش آیتوں کا انکار اور وہ جو لکھا کہ بے سبب درگزر نہیں کر سکتا
 یہ بھی معتزلہ کی کفش برداری ہے اہل سنت کے مذہب میں اللہ تعالیٰ کے افعال کے واسطے سبب و علت
 غرض و دعایت ٹھہرانا جائز نہیں ہے کہ نہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب اللہ تعالیٰ سے کوئی فعل قبیح معتزلہ
 اس میں مخالف ہیں اور اللہ تعالیٰ کے افعال کی تعلیل واجب جانتے ہیں سب عقاید کی کتابوں میں یہ
 قصہ مذکور ہے شرح مواقف کے یاغوبین موقف کو چھٹے مرصعے آٹھویں مقصد میں یہ سب
 بتفصیل لکھا ہے جگہ تامل ہو کہ اہل سنت کے مذہب میں کفر کا بحثا جانا ہی عقلاً جائز ہے معتزلہ متنع
 عقلی کہتے ہیں اہل سنت نے افہمی مذہب کو رد کیا ہے شرح عقاید نسفی و خیالی میں بھی مذکور ہے وہابیہ
 پر یہ بات یقینی کہ صاف لکھ دیا کہ گنہگار شرمندہ مرنے والے سے بھی بے سبب درگزر نہیں کر سکتا دیکھ
 کیسی مخالفت صحیح ہے مذہب اہل سنت سے اور بے ادبی اور گستاخی ہے اللہ تعالیٰ سے اور عموم قدرت
 اور لہا لے نہازی کا انکار لایسالی عاید عمل وہم دیستلون وغیرہ اکثر آیات کے خلاف ہے
 اور یہ جو ٹھہرایا کہ اپنے نہیں کا خیال کر کر فقط سو بیہات بھی مختار ہے سیکھی کہ شرح عقاید نسفی اور
 شرح مقاصد وغیرہ کتابوں میں ان کے طرف کے دلیل نقل کی ہو کہ آیات واحادیث گنہگاروں کے
 وعید میں ثابت ہیں اگر عفو ثابت ہو عذاب مذہب سے تو وعید میں خلف لازم ہو اور اللہ کی بات بجا

ورنہ زمین جموٹ لازم ہوا بلست نے زمین جواب بھی لکھا یا ہو کہ عفو کے لفظ بھی بہت میں اگر عفو
 کی آیتیں عام ہوں تو عفو کی آیتوں سے خاص ہو گئیں لیکن کہ کار و ملک عذاب ہو گا سزا کئے کہ ان سے
 درگزر کیا جاوے گا مولوی اسماعیل نے اتنی بات معترکہ سے بھی لیکر لے بھی پیش قدمی کی کہ تو بڑا
 اے عفو سے معترکہ بھی منکر تھے کیا تاشا ہو کہ آید کر میرا اللہ لا یغفران یشہد کے بیان میں آپ لکھا
 کہ باقی گناہ اللہ کی مرضی پر چاہے عفو کرے چاہے سزا دے فقط وہی اللہ بیان ایسا ہو گیا
 کہ بے سبب راز نہ بین کر سکتا اللہ تعالیٰ کو محتاج سبب اور بندہ کا ٹھکانا کیا دینداری ہو اور درگزر
 انکر سکنے کی وجہ سے بڑا کرتے کہ ہمیں لوگوں کے دلیمن اس آیت کی قدر نہ گھٹ جائے واہ لیا ل
 و دین ہا اللہ تعالیٰ کی شان میں کیا یا بر بیان اگلا ہوا ایک تو اللہ تعالیٰ کا ورنا دوسری جبکہ اس آیت
 سزا بھی ہو عفو بھی ہو اور صاف لکھا ہو کہ جسے چاہئے بخشہ دے پھر درگزر کرنے سے لوگوں کے لیے
 آیت کی قدر ایوں سمجھنے لگی تھی بغیر معمول جاتے اور کوئی توجہ نہ دو و تشویش کی اللہ تعالیٰ
 کے مبنی نہیں تیسری آیت کا بنائے والا جاہل ٹھہرتا ہے آیت پر مقرر کر کے وقت اسکو خبر تھی کہ ایک دن
 تیرے ضرورت پڑے گی اور تیرے ترس آویگا اور میں چاہوں گا ایک اپنے بندہ شہر زندہ ڈرت والے
 اور میرے طرف رجوع لانے والے سے درگزر نا اور درگزر نہ کر سکو گا اس خوف سے کہ آیت کی قدرت
 گھٹ نہ جاوے کیونکہ اگر اسکو یہ خبر ہوئی تو ایسا نہیں ہوتا کہ آخر کو پشیمانی اور عاجزی اس آیت
 کے سبب اسے حاصل ہوئی اور لاجاً محتاج ہو گیا دوسرے دن کا چوتھی یہ کہ وہ آیت اس کے
 نزدیک ہے ٹھہرے کہ اس کے دل کی خواہش نہیں کرنے دیتے اور اگر آیت اچھے ہو تو اسکی
 خواہش بڑی ہوگی یا بچوں یہ کہ باوجود دریافت کر لینے آیت کے برائی کے بھی ڈرتے اسکی
 قدرت گھٹ نہ جائے گا یہ بات بھی اچھی نہیں ہے کہ برائی اسکی اگر پہلے معلوم تھی اور اب معلوم ہو گئی تو
 صاف سچ کہہ دینا چاہئے کہ یہ آیت بڑے تھے اب ہم اس آیت کے خلاف کرنے کو اچھا جانتے ہیں
 حق بات کا چھپانا تو بندوں کے نسبت بھی برا ہے ان اللہ لا یستحق من الحق اسکی شان ہو
 چھپتی یہ کہ جب آیت اس کے بنائی ہوئی ہے اور وہ مالک آیت کا ہر وقت اسکو اختیار آیت کے
 نسخ اور تغیر و تبدل کا حاصل پھر اسے باوجود ترس آنے کے کیا ہو گیا کہ بے سبب کچھ نہیں کر سکتا
 اور محتاج ہو گیا دوسرے کا ظاہر یہ کہ مذہب پر یہ بات بن سکتی ہو کہ منکر میں نسخ کے پھر مولوی
 اسماعیل نے کہا سو کوئی امیر و وزیر اسکی مرضی پا کر اس نقص پر وار کی سفارش کرتا ہے فقط
 دیکھو اس کلام میں کیا کیا قباحتیں بھری ہیں ایک تو یہ کہ بادشاہ پر کیسا احسان امیر و وزیر کا

ثابت ہو کہ اگر وہ شفاعت نکریں تو تو بادشاہ سچا رہے کی دلکی خواہش دل ہی میں رہ جائے اور کوئی سہل
 اور گنہگار کسی بھی ہی نہیں عجب طرح کی کشاکش کا سچا اور ہر آئین کا خیال اور ہر اپنے دلکی خواہش کا کہ خلق
 آئین ہے ہی دوسری بات کہ جب امیر وزیر نے اسکی مرضی پائی تو انکے نزدیک آئین کی قدریت کا کھٹ گئی کہ
 انکو معلوم ہو گیا کہ مضر بادشاہ کی خلاف آئین کے پیروی سے کہ قصیر وار کو بھی اگر وہ مادم ہو گیا کہ امیر وزیر
 نے بادشاہ کی مرضی پر کسی سفارش کی تو اسکے نزدیک بھی اور بھی جسکو یہ بات معلوم ہو گئی سب نزدیک
 آئین کی قدر گشت گئی اور بادشاہ نے جو حیلے کا پردہ بنایا تھا کچھ کام نہ آیا اور اگر انکو یہ معلوم نہیں تو انکے
 نزدیک امیر وزیر بادشاہ سے بڑے ٹھہرے جوابات کہ بادشاہ اپنے دلکی خواہش اپنے آئین کا خیال کر کر
 نکرسکتا تھا امیر وزیر کے لئے سے لایا جا رہا ہو کر کرنا پڑی یہاں امیر وزیر بڑے زبردست میں اور پہلے جو وہ
 بادشاہ کا بند و بھہر رہا تھا اور امیر وزیر کے طرف رجوع نہیں کرتا تھا اس بات سے سخت آدم و شیطان ہو گا
 کہ وہ کچھ کام نہ آیا امیر وزیر کی کے کھٹنے سے بچا چو بھی آئین کی قدر تو اب بھی قصیر وار کے نزدیک کھٹ
 کی پہلی صورت میں بادشاہ کے آپ خلاف آئین کرنے سے اس امیر وزیر کے باعث بلکہ یہ اس سے بھی بڑی
 ہوئی پھر مولوی اسماعیل نے لکھا بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اسکی سفارش کا نام کر کر
 اس چور کی قصیر معاف کر دیا ہو فقط اسکو وہ کہ بازی کھتے ہیں دنیا کے بادشاہوں میں سے جو نے دنیا
 پرست اور ترے فری ہوئے ہیں وہ ایسی باتیں کرنے میں اور جنگ و جدوجہد اپنے مرتبے کا اور صاف کوئی وحق
 کوشی و خوش موافقی کا خیال ہوتا ہو وہ بھی گوارا نہیں کرتے ایسی راہی لایعنی مثال لانا اور رکھنا کہ اللہ
 کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہو اور جس نی ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہو سو
 اسکی یہی معنی ہو فقط و کچھ کیا گستاخی ہے اللہ تعالیٰ کی شان میں اور کیا کیا باختمین میں اس بیان میں
 لاحوال و لا قوۃ الا باللہ پھر مولوی اسماعیل نے کہا کہ اس امیر سے اس چور کی سفارش اس واسطے نہیں کی کہ
 یہ فراہمی ہے یا اسنا کر کیا تھا اسے کہ جوابات سفارش و شفاعت سے کچھ علاوہ نہیں رہتی اسکو
 تو سفارش نام رکھا اور جو کہ شفاعت اور سفارش ہو دنیا میں جاری ہو میں قرآن و حدیث سے ثابت اسکا انکار
 زمانے میں یہی رسم ہے کہ سفارش کی یہی تقریر ہوتی ہیں قربت یا اشنائی یا استدعا اور دین میں یہ
 قیون باتیں ثابت اللہ تعالیٰ فرماتا ہو الحقنا ہم ذریت ہم حدیث میں اهل القرآن یشفعون
 لعشوة من اهلہم کلہم قد استوجب لنا د اس طرح کی حدیثیں بکثرت اور مذکور ہیں پھر
 مولوی اسماعیل نے کہا کہ وہ بڑے عقول و احیاء فقط نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک تو ایسا ہی کہ مولوی اسماعیل کو
 یہ کہ کہنا زیب نہیں دیتا اور نہ انکے اعلیٰ کام سے مربوط ہوتا ہو کیونکہ جو ایک گنہگار زندہ

دہرنے والے سے بے سبب گدز نہ کر کے وہ کیا بڑا غفور الرحیم ہے چہرے لکھتے ہیں کہ سب گناہ اپنے ہی رحمت
 سے بخشید جائیگا فقط تفسیر عزیزی میں صاف لکھا ہے کہ اپنی رحمت بیغایت سے یا پیغمبر کی شفاعت سے بعض گناہ
 کبیرہ والوں کو بخش دیا اور نبیہ صمدون صاف و صریح حدیث شریف میں موجود شفاء قاضی عیاض وغیرہ
 میں مروی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب پیغمبر اپنا چہرے
 ہر نبی و نبیہ کے میں نہ بیٹھو بخلاف انسانی کے ان کے کچھ اسو بخلاف انسانی فرمایا دیکھا گیا ہے کہ وہ کہ میں
 کہ دن تعمیر است میں کہوں گا حساب انکا جلد فرماؤ میں با کہ حساب کے جاوے گا پس بعضے انہیں کے
 داخل ہوئے جنت میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور بخشش کے دخل بہتے بہتے جنت میں مری شفاعت سے
 اور میں شفاعت کروں گا یہاں تک کہ دیا جاوے گا جیسی اون لوگوں کے واسطے کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے گا انکو دوزخ
 کا یہاں تک کہ واروئے دوزخ کا کہہ گا ہر ایک اپنے اپنے رب کے فیض کے واسطے اپنی امت میں مجبور نہ ہوئے
 تمام ہوا خلاصہ حدیث کا دربارہ فی جہات و کمبودہ سب خلاف اسے میں خدا و رسول کا اور دعویٰ دہنا دیکھا
 کرنے میں صحیح بخاری صحت مسلم وغیرہ تمام کتب حدیث میں لکھا ہے کہ جب پیغمبر ان دوزخ متون اور دوزخ متون
 کی شفاعت ہو چکے گی نہ باقی رہے گا مگر ازادہ الرحیم یہاں تک کہ میں جہنم کا دوزخ سے پس ٹھیکہ دوزخ سے
 وہ لوگ کہ جنہوں کے کبھی جہنم میں گیا تھا اور ہوئے ہوئے جہنم کو ملے سوڈا لکھا انکو نہر الحیوۃ میں پس
 ٹھیکہ جیسے موتی اہل جنت کے لئے یہاں کے انہوں کے کہ میں داخل کیا انکو جنت میں ہے یہی عمل
 کے کہ کیا ہوا اور بے کسی چیز کے کہ اگہی کرے ہوں مولوی اسماعیل نے لکھا کہ جب کو جاوے گا اپنے حکم سے
 شفع بناوے گا فقط یہ بات صاف خلاف ہر کلام اللہ کے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عسی ازینعتک
 و انک مقام محمود ایشک یحیو دیکھا کہ جو تیرا رب مقام محمود یعنی شفاعت کو ولسوف یعطیک
 و انک فترضے عطا کرے گا جو تیرا رب یہاں تک کہ تو راضی ہو اور مولوی اسماعیل کے کلام میں انکار صریح
 ہر مباحثہ شدہ ہو گا کہ تفصیل و تفصیل شخص شفاعت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء و ملائکہ وال
 واصحاب اولیاء اولاد اور استناد اور کعبہ و قرآن اور اعمال موثر شفاعت کے بابوں میں وارد ہیں کہ
 کچھ انہیں سے اوپر لکھے گئے ایسے ہی وہ جو شفاعت میں فیہ لکھا کہ راندنا وسیکا منہ دیکھ رہا ہو سین
 بھی رو دیکھا ہو صریح احادیث صحیحہ کا کہ جہنم بخاری وغیرہ تمام کتب حدیث میں موجود کہ قیامت کے
 دن لوگ جہراں و پریشان ہو کر نہ کر سکیے شفع کی اور حضرت آدم کے پاس جاوے گا پھر وہ بدرجہ حضرت
 حاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اگر عرض معروض کرے گا کہ آپ فرماؤ دیکھ میں ہی ہوں اس کلام کبیر اسطے جب
 شفاعت ہوگی مولوی اسماعیل کے مذہب تمام اولین اور آخرین کے واسطے شفاعت ہونے میں سکتی فائز شفاعت

کے بیان میں جو مولوی اسماعیل نے لکھا انکے رو رو اسکا رو ہوا مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی
 جزاء اللہ خیر نے تحقیق الفتویٰ فی البطلان الطعن کمال شرح و مبسط سے لکھا اور مولوی اسماعیل کی تکفیر
 ثابت کی اور علماء و دیندار لی اوپر نہیں ہوئیں اور کچھ جواب دہاں کا ہو سکا جسکا جی چاہے تفصیل میں
 دیکھ لے یہاں اسی قدر ثابت کرنا مقصود تھا کہ مولوی اسماعیل کا بیان کتاب سنت اور مذہب طہست و
 جماعت کے خلاف ہو سو یہ بات بخوبی ظاہر ہو گئی مگر اندرون ایک کتاب تنبیہ الغافلین نامہ و درون
 کی نظر سے گذری اس میں بھی اسکا مذکور جو اسلی غلطی کا ظاہر دینا بھی مناسب معلوم ہوا تنبیہ الغافلین میں
 لکھانے فصل اندرون عوام میں بلکہ بعض خواص میں شفاعت کا طریقہ جسکا طریقہ ادا ہوا و افادہ ہو گیا
 میں کہ بارے کر وہ لوگ شفاعت سے منکر ہیں یہ نہیں جانتے تھے کہ ہم تو سرگز اس شفاعت جسکا بیان اللہ تعالیٰ
 نے قرآن مجید میں اور رسول مقبول نے احادیث میں فرمایا ہے اور علماء نے تفسیر کی کتابوں میں لکھا ہے کہ
 انتہی یہ عبارت تنبیہ الغافلین کی جانا چاہئے کہ کہہ لو کہ اسماعیلہ و ماہیہ تخریک کر میں اس شفاعت کے لئے کہ اصل
 سنت جماعت کا مذہب ہے اور قرآن وحدث و تفسیر کے ثابت ہو گیا اور ظاہر ہو گیا جس میں اللہ تعالیٰ فرمایا ہے
 عسی از یعتک ربک مقامنا محمود ایضاً و شک بھیجا دیکھا جسکو تیرا رب مقام محمود ہے شفاعت اور
 ولسون یعطیک ربک و نرضی یسے عطا کر دیکھا جسکو تیرا رب یہاں تک کہ تو راضی ہو تفسیر خیر بن لکھا
 ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یا رسول اللہ میں ہرگز راضی نہ ہو سکا جس
 تک کہ ایک ایک کو ایسی امت سے بہشت میں داخل کرو ان اور اسی جلد لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وسیلہ کے مرتبہ کو بھیجے گا کہ نہایت بڑا ہے کہ کسی مخلوق کو نیز نہیں ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے
 دن اللہ سے ہمنزلہ و برابر کے ہوئے بادشاہ کے صحیح سلم میں ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں عداوت
 پر مکرر کرے اور فرمایا اللہم امتی امتی اللہ تعالیٰ نے جبریل کو بھیجا اور پوچھا کہ دنیا کا جبریل نے اگر دیات کیا
 اور پھر حاکم عرض کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا با جبرائیل اذهب الی محمد فقل لہ انا سنضیک فی
 امتک ولا تنوک اس بیان سے منکر ہوا اس شفاعت سے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں اور رسول مقبول
 نے احادیث میں فرمایا اور علماء و تفسیر کی کتابوں میں لکھا ہے تنبیہ الغافلین میں لکھا وہ شفاعت بالاذن
 ہو کسی کے اپنے اختیار میں نہیں سوئی و لیس لوگوں کو چھنے کو اس مقدمہ میں لکھی گئیں فقط اور رائے کہ یہ
 من ذالذی یشفع عندہ الا باذنہ اور رائے کہ یہ مامن شفعی الامن بعد اذنہ اور
 لا یشفعون الا لمن ارقتی وہم من خشۃ مشفقون اور ولن تنفع الشفاعۃ عندہ
 الا لمن اذن لہ و ذکرین مال اور سکا یہ ہو کہ ان آیتوں کو بھی معتزلہ دلیل لا اپنی غلط فہمی و لکھا شفاعت

اور رائے کے مطابق مولوی اسماعیل کی تفسیر ہے

پتہ کیسے ہیں جنہ اور نقل کر دیا ہوا اصل ماضی مولوی اسماعیل کا خراج و معترکہ وغیرہ مابہ مذہب ہیں مگر
 سہرات میں قصور اس خط سبب اعتراض و خروج کے ساتھ ملا لیتے ہیں اذن کے یہ معنی نہیں جو مولوی
 اسماعیل نے بنائے بلکہ وہ ہیں کہ مفسرین نے تبصرہ کیجئے میں تفسیر عزیز کے جو میں نے اور نقل کیا کاش اسکو
 دیکھیں اور سمجھیں دیکھو کیا تماشہ ہو کہ یہ لوگ عبارت نقل کرتے ہیں اور مطلب نہیں سمجھتے تنبیہ الغافلین میں
 تفسیر خازن کی عبارت نقل کی حالانکہ اس عبارت سے انکا دعویٰ رد ہوتا ہے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ
 حرکت قصداً واسطے گمراہ کر کے ہو کر اس عبارت کا ترجمہ نہیں لکھا بلکہ افسانہ اور عبارت عجیبہ وہ یہ جو فرمایا اللہ
 تعالیٰ نے من ذا الذي يشفع عنده الا باذن ابي بامره وهذا استفهام انكار والمعنى
 لا يشفع عنده احداً لا بامره وادانته ذلك ان الشركين زعموا ان الاصنام تشفعوا لهم
 فاجابهم لا تشفع لاحد عنده الا ما استشفاه بقوله الا باذن ابيريد بذلك شفاعة النبي
 وشفاعة الانبياء والملئكة وشفاعة المؤمنين بعضهم لبعض یعنی کون ہو کہ شفاعت
 کرے اس کے اگے مگر ان کے اذن سوا ابرہ سے اور یہ بوجہ انکار کا بھی اور معنی یہ کہ نہ شفاعت کرے گا اور نہ
 اگے مگر ان کے امور اور دہے اور یہ بات اس طرح ہو کہ مشرک گمان کر لے ہو کہ ان کے بت شفاعت کرے گا اللہ تعالیٰ نے
 خبر دی کہ ان کے ان کے کسی شفاعت نہیں ہوگی مگر انکی کہ اللہ تعالیٰ نے انکو محال لیا اپنے قول الا باذن سے مراد
 اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انبیاء و ملائکہ و مومنین کی شفاعت ہوگی یعنی تہون کی
 صفہ کی جیسا مشرکین کو گمان ہو دیکھو اس عبارت تفسیر میں بھی اذن کے معنی وہی ہیں جو اہل سنت کا
 مذہب ہے نہ بنائی ہوئی مولوی اسماعیل کی بھر نقل کی عبارت تفسیر کبیر کی لا یملك احد في يوم القيمة
 شيئاً فلا يقدر احد على الشفاعة الا باذن الله تعالى فيكون الشفيع في الحقيقة هو
 الذي ياذن في تلك الشفاعة نكان الاشتغال بعبادة اولی من الاشتغال بعبادۃ
 غیرہ اور یہ عبارت تفسیر خازن کی قال الله تعالى قل لله الشفاعة جميعاً ای لا يشفع
 احد الا باذنه فكان الاشتغال بعبادته اولی لانه هو الشفيع في الحقيقة وهو
 ياذن في الشفاعة لمن يشاء من عباده پہر و دون عبارتیں بھی دلالت کرتی ہیں اہل سنت
 کے مذہب پر اذن کے معنی میں یعنی تہون کی شفاعت ضروری جیسا کہ بت پرست جاتے ہیں پھر لکھا شفاعت
 عظمیٰ کی حدیث میں آیا ہو فرمایا علیہ السلام نے فاستاذن علی بوجہ فیاذن لے یعنی اذن طلب
 کرو تمہارے اپنے رب سے اذن و نگاہہ مجھ کو فقط دیکھو کہ یہ صاف روئے مولوی اسماعیل پر ان کے طریق میں
 شفاعت عظمیٰ کی کچھ معنی نہیں ہو سکتی حقیقت شفاعت کی جو انھوں نے بیان کی ہو شفاعت عظمیٰ اس سے

باطل ہوتی ہو دوسری بات یہ کہ حدیث میں اللہ تعالیٰ کا وزن دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے اذن طلب کرنے کے بعد یہ بھی اُنکے مذہب پر نہیں ہو سکتا اور تمام حدیث شفاعت عظمیٰ سوسار
 مقدمہ مولوی اسماعیل کے بنائے ہوئے باطل ہو جاتے ہیں شاید یہی بات سمجھ کر سارے حدیث کی نقل کی
 اور نام کتاب کا بھی نہ لکھا تیسری بات یہ کہ استاذین کی معنی اکثر شراح نے یہ لکھے ہیں کہ مقام قرب میں خل
 ہونیکا اذن چاہو نکاح پس اذن دیا جاوے گا۔ جمیع روایتوں میں موجود استاذین علی ربی ہے دارہ
 پھر نقل کی عبارت مرشد الطلاب لی واعلم انہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یشفع لجمیع عباد اللہ
 بل یشفع لمن اذن اللہ فی شفاعتہ اور سکا مطلب یہی ہو کہ وہ شفاعت جو بعد شفاعت عظمیٰ کے ہوگی
 اللہ کے سب بندوں کے واسطے نہ ہوگی یعنی کافروں کے واسطے نہ ہوگی مسلمانوں کے واسطے ہوگی کہ وہ ماذون ہوں
 اس عبارت کا لانا محض بنائے کافروں کے واسطے کوئی کہتا تھا اور اذن بھی صیغہ ماضی ہی پھر ذکر کی حدیث
 غلو کی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تعین احدکم یحییٰ یوم القیمۃ
 وعلی رقتہ صانت فیقول یا رسول اللہ اغثنی فاقول لا املک لك من اللہ شیئاً
 قد بلغناک حال اور سکا یہ ہو کہ یہ حدیث عمدہ و لائل معتزلہ سے ہی نکاح شفاعت پر تفسیر کیں اس
 حدیث کو بھی و لائل معتزلہ میں نقل کیا ہے اور سب کا جواب یہ سیوطی نے تحقیق الشفاعۃ میں معتزلہ
 کی یہ دلیل نقل کر کے یہی سے جواب نقل کیا کہ نفی ملک سے نفی شفاعت لازم نہیں ہوتی مراد اس سے نفی دفع
 عذاب کی یہ اپنی قوت سے اور شفاعت میں حاجت شافع کی ہو ملک کے آگے اور اگر ملک سے شفاعت مراد ہو
 تو وہ عموماً ثابت ہو کہ املکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عهداً وغیرہ آیات اور
 احادیث مذکورہ صدر سے اس حدیث میں خاص اس شخص زجر و نادی سے شفاعت میں تاخیر کرنا کیونکہ
 ہر مسلمان کے واسطے شفاعت ہونا ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و لیسوف یعطیک ربک فترضہ حدیث
 قدسی میں آیا ہے انما یرضیک فی امتک ولا تنوک علی ابن ابیطالبؑ اور عرف بن مالک اور
 معاذ بن جبل اور ابو موسیٰ اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے مروی ہے ہونا شفاعت کا عام ہر مسلم کو
 پھر تنزیہ الغافلین میں نقل کیا مواہب لدنیہ سے اس عبارت کو اماما بغیرہ الجہال من انہ لا یرضی
 ان یدخل احد من امتہ النار فهو من غیرہ الشیطان لہم ولع بھم فانہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یرضی بما یرضی ربہ تبارک وتعالیٰ ہوسبجانہ یدخل النار من
 یستحقہا من الکفار والعصاة ثم یدر رسول اللہ ص حدایث شفع فیہم رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اعرف بہ و یحقر من ان یقول لا ارضی ان یدخل احد

من استحق النار اودعه فیما بل ربہ تبارک وتعالیٰ باذنہ فی الشفاعۃ فیشفع فیہم شاء
 ان یشفع فیہ لا یشفع فی غیرہ من اذن لہ ووضیعہ اس نفل سے خوب معلوم ہو گیا کہ ہر مذہب
 اسمعیلیہ کا صرف غلطی و مغالطہ پر جو کہ کتاب میں کوئی لفظ مثبت نہ ملے کہ اس پر معاصرین لافحقیق کلام
 کیا ہو اور جو ظاہر میں شبہ ہو کہ مراد اسکی بہت اسی کتاب کے دوسری جگہ وہ شبہ نسبت تفصیل و تصریح کے
 اس کے برخلاف ہر مرفوع ہوا اسمعیلیہ کو اسی لفظ کتاب نہ لڑنا اور اپنی خواہش سے لائق طلب پر سنا لانا اور
 اور ہر طرف سے کچھ بند کر لینا فرض میں ہوا اول تو دیکھو کہ مواہب کی اس عبارت پر لوگوں نے کیا کیا کہا خفاجی
 نے شفا کی شرح میں مواہب کا یہی مقولہ نقل کر رکھا کہ دیکھا گیا وہ اس طرح کہ یہ بات کے ادبی جو اور حدیث کی
 توجیہ کرنا چاہتے کہ روایتیں اسکی ثابت ہیں اگرچہ ضعیف ہیں اور بعض نے یہ کہ گناہ کاروں کا عذاب دینا اللہ تعالیٰ
 کی مرضی نہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سے راضی نہیں ہیں کہ انکی رضا موافق رضا رب کے
 ہو اور جب وہ راضی ہونگے کہ گناہ کاروں کے دوزخ میں داخل ہونے سے بہت راضی ہونے کے رب کے اس سے
 تو اللہ تعالیٰ داخل کرے گا اللہ تعالیٰ میں اگرچہ آخر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہوا اسکا اور اللہ کے فعل سے
 رضا نہیں واجب ہوا اس حیثیت سے کہ وہ اللہ کا یہی پس کچھ اشکال نہیں ہو کیونکہ رضا مجاز ہے ترک
 طلب کے یعنی طلب عفو کو چھوڑ کر بخلاصت کہ ایک میری امت کے دوزخ میں ہوا اور اس سے عدم رضا حقیقہ لازم
 نہیں ہوتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت امور طلب کی اپنی امت کے واسطے حالانکہ ہمیشہ تمام
 رضا میں ہوا جب اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا انکی ازکیا تو ضرور ہوا بخلاصت کہ نہ بہت میں نہ ترک طلب
 اسکو سمجھ کہ شکل ہی نہیں سنا دار ہے کہ جرات کرے کوئی روایتوں کے باطل کرنے پر شجھوں کے
 اوامروں سے شیخ عبدالحق نے راجح النبوة کے تیسرے باب میں کہا عجب مواہب کے کہا اور شیخ نے
 مواہب کی عبارت کا ترجمہ نقل کر رکھا چھپا ہے کہ شفاعت کی حدیث میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 شفاعت کرتے ہیں گناہ کاروں کے طایفوں کی تہذیب جیسو زانی اور چور اور شرابی مثلاً باقی رہتے ہیں وہ لوگ کہ
 جنہیں ہمیں خیر سو آؤ رہ ایمان کے یا اس کے کم پس کہتا ہو پروردگار کہ یہ خاص میرے ہیں پس بخشے جاتے ہیں اور
 نکالے جاتے ہیں دوزخ سے آنحضرت کی شفاعت سے اور معلوم ہو کہ شفاعت کے اذن و رضا اللہ کی نہیں
 ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ اذن کرتا ہے اور رضا داتا ہے شفاعت کا بمقتضای اسکے کہ وعدہ کیا ہو آنحضرت کی
 براہی کرے گا اور صاحب مواہب جب کہ طعن کرتا ہو مراد اسکی یہ ہے کہ دخول موید پر راضی ہونگے اور
 یہ بات تو ٹھہری ہوئی ہو کہ عاصی ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے اور روایت میں جو دو لفظ آئے ہیں ایک یہ کہ
 آنحضرت راضی نہیں ہو کسی امتی کے دوزخ میں آنے سے دوسری یہ کہ دوزخ میں رہنے سے وہ نکلے گا

یہی مطلب تمام ہوا خلاصہ مارج العیونہ کا ابو ہاشم کی نے عقد الجہد میں احوال المحسنین لکھا لیکن وہ جو
 مواہب میں جو اسکا قول و اما ما یقتضیہ الجہال اہ سوانح کلام کیا یہ علماء نے تقدیر کیا اور حدیثاً یہاں تک کہ
 مولانا رحمۃ اللہ سندی نے شفا کے حاشیہ میں کہا کہ وہ جو کہہ گئے تھا یا صاحب مواہب اور ایک کلام
 شیعہ کہا سو وہ جیسا کہ ظاہر میں سمجھا جاتا ہو یا ظہل ہو اور مخالف اسکی تصریح کے بحث شفاعت میں
 اسی کتاب ابو ہاشم نے کہا میں کہتا ہوں کہ سزاوارچہ اسکے کلام کے تاویل کرنا اور بعد میں کہ مراد
 اسکی یہی ہو کہ جہان وہو کہ کھاتے میں کسی کے مطلق داخل ہونے سے اور کجا کثرت کو جو اور اس میں نہ
 کاروبار نہیں ہو کہ مراد اس میں عدم دخول ہو کہ کیا صاحب مواہب کا یہ کہ حدیث کے طریقوں پر
 حالاکہ ضعف اسکا جانا مانعہ وطرقی ہو اور ثقات کے قبول و روایت سے اتنی علامہ علی شیرازی نے
 مواہب لہ زیہ کی شرح میں اس قول پر کلام کیا خلاصہ یہ کہ کہ تفسیر نفی وغیر میں یہ کہ جب ایک کریم و شریف
 یطہرک دیکھ کر غصے نازل ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اسکی ہموں کا جنت کے
 ایک سیری امت کے روزخ میں ہو اور یہ فرمایا کہ جسے سے معلوم ہوا میں معنی قول مصنف کے یہ میں کہ
 جہان وہو کہ کھاتے میں حدیث کے ظاہر پر حمل کرتے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں حالاکہ حدیث کے وہ معنی
 نہیں ہو کہ یہ کہ حدیث منسوخ نہیں ہو غایت یہ کہ ضعیف ہوایت حدیث کو غور میں حدیث الروایہ نہیں کہا
 جانا بلکہ غور و فکر غیر فیض مراد میں ہو کہ شرح تہذیب رد اقل کیا مواہب پر اور امام احمد بن حنبل کا کلام
 نقل کیا کہ خلاصہ اسکا یہ کہ وجوب رضا ہمارے نزدیک ثابت نہیں ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے قصداً سے پناہ مانگی ہو لگائی ہے کہ مراد مواہب مواہب کی جہال سے مقابل ابن سلیمان اور
 بعض سرچ میں انکا یہی مذہب ہے کہ مومن نہ کارہرگز روزخ میں نہجا و بجا دیکھو اس عبارت میں صاحب مواہب
 کے یہ کہ کلام ہو پھر دیکھو اسکی مواہب کے مقصد شاعر میں جو لکھا ہو خلاصہ اسکا یہ ہے عسی ان یغفل
 ربک مقاما محمود امیرین کا اتفاق ہو کہ عسی کا کلام اللہ تعالیٰ سے واجب و احادیث نے اہلک غفلت
 نے اجماع کیا کہ مقام محمود سے مراد شفاعت ہو و صحیح بخاری وغیرہ میں رسول اللہ سے یہی تفسیر دی
 ہو ابن جوزی نے کہا کہ اللہ اسی میں امام رازی نے اسے اتفاق کا دعویٰ کیا اسکے سوا جو تفسیر ہو وہ
 صحیح نہیں ہو بعض معنی اور خارجی تائید شفاعت سے کہنا کہ روئے کھانے میں اور دلیل لاؤ انہیں
 اہل سنت نے جواب دیا کہ یہ نہیں کا فرق ہے حق میں میں قاضی عباس نے کہا اہل سنت کا مذہب جو
 جائز ہونا شفاعت کا عقلاً اور واجب ہونا حالہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لا تنفع الشفاعۃ عندہ
 الا لمن اذن لہ الرحمن رضی لہ فوالا ولا ینفعون الا لمن ارتضیٰ عسی ینفعہ

مقاماً سمحونا اور مجموعہ صیو نکاحہ تو ترک ہو چکا ہے امام جہدہ کی حدیث میں ہے کہ میں نے سوال کیا اللہ سے کہ
 مجھ کو شفاعت و قیامت کے دن پس اللہ تعالیٰ نے کہا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ شفاعت میں آپ پر کیا باہر فرمایا کہ جو گواہی دے کہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ اخلاص سے زبان اسکی
 تصدیق کرے اسکے دل کی ان سب کے واسطے میری شفاعت ہو اور خود صاحب مواہب بیان کرتا ہے
 کہ انس کی حدیث میں ہے کہ شافع بنید لے حد اطمینان سے کہا کہ شفاعت کے طوروں کو حد کر دیا
 کہ میں اس سے تجاوز نہ کروں گا جسے فرما دیا کہ میں جماعت کے حق میں تیری شفاعت قبول کی پھر تارکین
 نماز کے پھر شہرانیوں کی پھر زانیوں کی اسی اسلوب پر اور سابق اخبار سے سمجھا جاتا ہے کہ کھلے کیوں کے
 مراتب کی تفصیل تک مملون سے مراد ہے و ثابت کی روایت میں ہے کہ بخاری اب استی امتی فرماوے گا
 کمال انکو کہ جسے خبر پر ایمان ہو مسلمان کی حدیث میں کہ شفاعت فرمائے کل اسکی کہ حکم دلیں ایک سمیو کو واد
 کے برابر ایمان ہو پھر ان کے کہ جسے جو بھرتے پھر ان کے کہ جسے رائی بھرتے ابو سعید کی حدیث میں اللہ تعالیٰ فرما دیا
 پھر وہ جسے دلیں دینار برابر بخیر یا و نودی و قاضی عیاض نے کہا شفاعت میں پانچ ہے ایک
 ہول موقف سو ارام دینے کی دوسری ایک قوم کو بہشت میں داخل کرنے کی عیسائے کیسری جبکہ حساب
 ہوا اور عذاب کے سبب تحقیق ہے سبب شفاعت کے عذاب سے جاوین جو مٹی جو لنگہ کار و درخ میں جاوین
 شفاعت کے سبب تکلیف پانچویں درجہ بلند ہونے کی قاضی عیاض نے چوتھی شفاعت ذکر کی یعنی
 تخفیف عذاب کے واسطے ابو طالب کے انتہی دیکھو کہ صاحب مواہب نے کیسی تحقیق شفاعت کی صاف
 صاف موافق مذہب اہل سنت لکھ دی اور کلام مشتبہ سے جو شبہ ہوتا تھا جاتا رہا اور اسمعیلیہ کی بددیہی
 دیکھو کہ ایسی تصریح و تشریح سے انگہ بند کر کلام مشتبہ تکلم فیہ قیامت کرنا لطف یہ کہ اس کلام میں
 گواہی و بحث ہو مگر قویۃ الایمان کے بیان کے موافق نہیں ہو کہ اگر قبا حنین قویۃ الایمان کی عبارت میں
 ہمنے اور بیان کین وہ اسے اس عبارت میں نہیں میں ہاں اس جہت کہ بحسب ظاہر جیسا اسمعیلیہ
 نے سمجھا خلاف ہو حدیث کے اور مخالف جماعت کے اسمعیلیہ کو اسکا پسند کرنا ضرور ہو کہ رکن اونٹنے
 دین کا بھی ہو کو اونٹنے دعو کے بھی خلاف ہو اس طرح اسمعیلیہ تفسیر غریزی سے آخر سورہ انفطار کی عبارت
 کو کہ اسمین جو حکم خداوند کہ شفاعت فلائی کہنی اپنے خرافات کی تائید میں لایا کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ
 اس کتاب میں پہلے تفصیل و تحقیق لکھ چکے ہیں کہ اہل سنت کے مذہب میں سو کافر کے سب گنہگاروں کے
 حق میں حکم شفاعت کا ہو گا اور اذن حکم کے معنی بھی اور پر ایمان کر چکے ہیں یہ اس کلام مجمل کا سند لانا محض غیاء
 ہے یہ تہذیبہ الغافلین میں لکھا ان احادیث و آیات و اقوال و عمل و دینار کو معلوم ہوا کہ مختار کامل اور تصرف

علی الاطلاق اللہ جل شانہ کے کاغذ میں کوئی نہیں کہ جو چاہے کرے نہ دنیا میں نہ آخرت میں فقط اسی عزیز
 زاد سکا کہنے و نحو کیا یہ شفاعت کو یہ لازم بلکہ شفاعت کی مستی بھی یہ سب ظاہر ہے جو اصل تراع ہے یعنی اہل سنت
 کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اپنے ایک خاص بندے کے جو اسکی پیروی کرے وہ اللہ کا محبوب ہو جاوے
 اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایسے وحید اور مقرب کی سنت میں بحال تمنا داخل ہوں وہی دفرمایا کہ آخرت میں
 شفاعت قبول ہوگی اور اس مجتہد صادق نے فرمایا کہ سوا کافر کے سب گنہگاروں کے واسطے شفاعت ہوگی اور
 اگر گنہگار کبیرہ کیا ہو اور بے توبہ ہو اسبب شفاعت کے بعضے حجاب بہشت میں جاوے گئے بعضے بعد
 حساب اور ثبوت استحقاق عذاب کے بسبب شفاعت کے دوزخ میں بخا دیئے بعضے جا کر سبب شفاعت
 کے کلینکے بعضوں کے وجہ بلند ہونے بعضے کافروں کے عذاب میں بسبب شفاعت کے تخفیف ہوگی واللہ
 کے وعدے کے بموجب اور فرمائے مجتہد صادق کے شفاعت قیامت میں ہونے والی ہے یقیناً آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور انبیاء ماکہ اولیا وغیرہم کے اور عقاید میں اہل سنت کے داخل ہے الشفاعۃ جن
 تیم امیر اسمعیلہ ان سب مراتب کے منکر ہو چکے نزدیک کوئی محبوب و جہیزہ و مددہ نہ یقین شفاعت نہ
 تخصیص شفع کی ایک احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ دیکھ کر بازی کے طور پر کسیکو شفع بناوے اب سوچو تو کہ آیات
 احادیث و اقوال علمای دیندار میں کوئی بات بھی مخالف اہل سنت اور موافق تمھارے عقیدہ فاسدہ کے
 ہو نہ اور مخالفت تقویۃ الایمان کی مذہب اہل سنت سے و جہیں جو تفصیل اور پر مذکور ہیں انہیں سے کوئی
 بات آیات و احادیث و اقوال علمای دیندار سے معلوم ہوئی اگر تم نے ہو تو اسمعیلیہ سے باز آؤ اور توبہ کرو
 اور موافق اہل سنت کے عقیدہ شفاعت کا اور سب عقیدہ درست کرو اور ظاہر کرو کہ تقویۃ الایمان میں جو
 لکھا ہے خلاف مذہب اہل سنت و جماعت کے اور مخالف قرآن و حدیث و اجماع است کے ہو اور زلیخا و نقص
 انبیاء و اولیا کا اپنے دلوں سے نکالو و کجھو کہ تنبیہ الغافلین میں لکھا ہے والاعتاب ہونا بذر قید یوں کے مقدمے
 میں اور امکتوم نابینا کے مقدمے میں جسکا حال قرآن شریف میں صاف لکھا ہے کیون ہوتا فقط
 و کجھو اگر اس کے ولین زلیخا و بعض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ہو تو کیا سبب کہ جو اصل آیت
 میں آیات محکمات ہیں عسی از بینک ربک مقاما محمود اولیوف یعطیک ربک فخر
 ما یملکون للشفاعة الا من اتخذ عبد الرحمن عہدا انما کہیں کچھ نہ کہو بھی نہ کیا
 اور اس بحث میں لایا قصہ بدر و انبیا کا کہ کچھ علاقہ نہیں رکھتے اور بھی یہہ تشابہات سے میں مواہب اللہ
 میں لکھا ہے النوع العاشر فی ازالۃ الشبهات من آیات و حرمت حقہ علیہ السلام
 تشابہات اور اس میں پہلے تین اور سب اس طرح کی آیتیں مذکور ہیں تنبیہ الغافلین میں کہی چوڑی بیہودہ

تقریر میں لکھا ہے: یہی تجربہ فقیر نے حضرت مولانا محمد اسماعیل محدث دہلوی کی مقبرۃ العزیزین اور اہل
کامیابی حقیقیہ و ہفتۃ اس شخص کو باوجود مذہب اس سنت سے خیر تقویۃ الایمان و کجی صرف بجا رہا۔ ان سے
بروقوفی سے اپنے کھان پر لکھا یا پڑا کچھ مفتی جو مذہب اہلسنت کا بھی میں لکھ دیا اور عیار غیریۃ الایمان
کی بعد یہ نقل اردو میں جو لکھ لیا حال، یہ چند یہ غافلین میں لکھا ہے مخالفین ناوان کہتے ہیں کہ وہ الایمان
میں نبیوں کے شان کی جھٹائی اور بلین و بی کے اندھے نہیں سمجھتے کہ کسی عظمت اور ثنوت اور شہادت
اور بزرگی اور بختاری کے رو بہ لکھا ہے نہ وقتین تو سچ بات تو یہی ہو کہ اس شانہشا جلیل غنیم الشان کر
رو برو کیسی بڑا، بین جو فقط ہمارے دہلوی، مہل کے دنا موافقون کو نبیوں کی جھٹائی لکھنے کا اقرار ہے
مگر غدر یہ کہ ہمارے جلیل کے رو برو کی رالی نہیں جو سو یہ غدر بہت بوج ہو رالی تو یہی ہے شاہشاہ
جلیل کے اور اس سے علی بڑی لکھتے لی تھی اپنے رو برو دی بشر الذین ازہم قدر
صدق عدد یہ ہم دسوا کہ ہر ذہن قوم عند ذی العرش ممکن مطا۔ ثم امین
فی مقعد صدق عند ملکوتی عند ربہ مضیا کا عند اللہ وجہا
وان لم عندہ لعلفی وجہ حسنہ آتہ انہم عندنا لمن المصطفین الا انیار صدقہ
جگہ یہ ضمور ہوا قرآن وحدث و آیات و سب و انوار اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بزرگی کا بیان جیسا کہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے اس کو جو تمہارے ہوتو تمہارے ہوتو تمہارے ہوتو تمہارے ہوتو اللہ تعالیٰ
اپنی عظمت بزرگی کے بیان میں جردن کی ٹریڈن کا جو اسکی دی ہوئی ہیں قرآن شریف میں حاجب
مذکور فرمایا ہے: هو الذی ارسل رسولہ بالحدک و من الحق لبطرہ علی الدین کدہ ولو کوہ
المشرکون سبحان الذی اسری بعبدہ لیا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی الذی
بارکنا حولہ لہ من ایاہا ہو الذی اقول السکنۃ فی قلوب المومنین لیزادوا ایمانا مع
ایمانہم اس طرح آیتیں بہت ہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ ہی بڑائی کے بیان میں ذکر کیا ہے یہی بڑائی کہ اللہ تعالیٰ
نے انکو دی ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لا الحمد للہ الذی فضلنا علی کثیر من عبادہ المومنین
اور حدیث شریف میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیت المقدس میں اللہ تعالیٰ کی اس طرح ثنا کی
الحمد للہ الذی ارسلنی رحمۃ للعالمین و کافۃ للناس اجمعین بشیرا و نذیرا و انزل
علی الفرقان فب تبیان کل شئی وجعل امتی خیرۃ و سطا وجعل امتی مقیم الا ولون
وہم الا خزون و شرجی صدقہ و وضع عنی و شرک و بی ذکرہ وجعلنی فاتحا و
خاتما استغنی قاضی عیاض وغیرہ کتب حدیث میں مذکور ہے یہی الفاظ ہیں میں لکھا اور جس مقام میں

اس مالک حقیقی کی عظمت اور مالکیت کا بیان جسے کیا ہی تو اسکو ضرور ہوا کہ سب کی چھٹائی خصوصاً ان
لوگوں کی بے اختیاری عاجزی کا بیان کرے کہ جنکی بڑائی عوام کی نظر و بین جھانی ہوئی ہو فقط یہ قاعدہ
کہیں قرآن سے نقل کیا نہ حدیث سے بلکہ قرآن و حدیث میں نبیوں کی تعظیم و تکریم کا مطلق حکم ہو کسی حال کسی
زبان کسی مکان کی قید نہیں ہو اور بھی تو ہمیں دستگیری و عیسیٰ عام میں شغالی شریعہ کے باب اول میں دیکھو کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصغیر بے شتم میں داخل ہوا و علیہ السلام کا فرسے بالا جماع اور جو اسکے لغز میں شک
کرے وہ ہم کا فرسے ایسی کھلی ہوئی بات کو سمجھنا یا سمجھ کر انہی کی استخفاف کو کہ باجماع است بفریضی
جلپی وغیرہ میں لکھا ہوا ابناں بولیم کہ نا اور اسکو ضروری ٹھہرانا کیا عقل و دین کوئی اسے پوچھے کہ ضروری
کی کیا معنی اور یہاں کیا محل جسے نبیوں کی چھٹائی مولوی اسماعیل کی طرح نہ لکھی وہ سب عظمت الہی کے
بیان میں قاصر اور ام ضروری کے تارک ہے پھر تنبیہ الغافلین میں لکھا چنانچہ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ کہتے
ہیں گلستان میں اکتیغ قہر کثرت نبی و ولی سرور کشد ایضاً کہ جب مشر خطاب قہر کند انبیا را نہ جا
منفرت ہست اور بوستان میں ہے دران روز رفتی پند قول ہا اولوا العزم ملان بار نزول
ہنول یہ بیان کسی بات میں قابل ستے کے ہیں ابناں کہ یہ کہ اتنی بڑی بحث میں قرآن و حدیث و اجماع کو چھوڑ کر
شیخ سعدی کے اشعار کا یاد کرنا سوائے جنوں کے کیا خیال کیا جائے دوسری بات یہ کہ وہ گستاخان اور
بے ادبیان کہ مولوی اسماعیل سے حضرات انبیا علیہم السلام کے حضور میں ہمارے ہوئی کہ جنکے باعث مولوی
مفضل حق صاحب وغیرہ نے تحقیق الفتویٰ میں مولوی اسماعیل کی اسکے روز و کفر لکھی اور انکے کچھ جواب
بن دیا شیخ سعدی کے ظام میں کہاں ہوا ایضا صاحب تمھارے لکھنے سے ظاہر ہے کہ تمھارے مخالفین کی تحریروں کی
اس صورت میں اگر تمھارے نزدیک مخالفین کی دلیلین ناحق و باطل نہیں تو انکا جواب لکھتے کہ مخالفین کو تہ
کا احتمال اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحاری گالی گلچ سے کہ حاصل ہوا اور دلیلین حق و واجاب تب میں تو اتنا کہہ
میں کہ مولوی اسماعیل صاحب نبی موصوم یا فرشتہ نہ تھے خطا ہو گئی نا جلب ایمان ہوا جانا مٹا خیر یہی ہے
سکوت کرتے جیسے مولوی اسماعیل نے کیا تھا اور کچھ مخالفین کی تحریروں پر کافر زبان پر لاتے سمیع کہا تھا
تھا اگر یہ بھی نہ ہو سکا تھا اور بظلام کے نہ رہا گیا تھا اور رب و ہر مہی کا غلبہ تھا تو یہی کہے گئے ہوتے کہ
انھوں نے نبیوں کی چھٹائی نہیں لکھی تھی اور جو انھوں نے لکھا ہے وہ چھٹائی نہیں ہے یہ بھی یہ کہ ہم اس سے
تو بہتر تھا کہ اقبال کر لیا تو جو چیز کی سوزد رہد ترا گناہ یہہ دوسری ہمتی جو حقیقت میں نوجبات ہی ہو
کہ مولوی اسماعیل کو نہ خدا کا ورد رسول کا مٹا اپنی اوی کا فرسہ ہر دو ہے نفیر میں پیشاب کہ غیو الہ
کا حال تھا جہاں انبیا نابہر گئے جہاں مالک ہدیا یا جہاں خدا کی طرف متوجہ ہو گئے جو جہی میں آیا باب دیا

خدا سے کہا کہ وہ دیکھ جو صاف لکھ دیا کہ کس طرح انہی سزا دینا اور بے سبب گنہگار نہیں کرے گا۔ تیسری بات تحریر
واقف اس شخص کا شمار ہوتا ہے المسائل اور بعضین میں شکوہ کے شرح وغیرہ کی نقل میں تبدیلیہ الغافلین میں مثل مشہور
کے ثلث بقدر علم کاستان کی نقل میں اجر حاصل کر لیا اصل کاستان میں یون ہی اگر تیغ قہر کشد ہی وولی
سور کشد و اگر غمزدہ لطف بکند باز از بیزگان در رساند قطعہ گوشت خیر خطاب قہر کند انبیا را چہ جای عذر
ہست تو یہ از رو اطف گو بردار و اگر کا شقیار امید مضرت ہست کہ کلکتے کی چھپی کتاب میں صرف کاستان
بوستان تلم بلبل اور اتھا شاہجہان آباد میں جو تبدیلیہ الغافلین چھپی انجمن اور بھی ملند پروازی جوئی کہ حوالہ
شیخ عطار کے پنڈ نامہ کا کر کر یہ شعر لکھ دیا ہے دل از صحرایا یاد دست بستہ کہ عاجز تر ہست از جنم
بہر کہ دست نہ پیر ہی تل ہو کہ خوش گفت ہست سعدی در لہجہ الاثیبات الساقی اور کا سنا وادہا
پنڈ نامہ کی یہ بھی نہیں ہے اکثر لکھنؤ کو بھی اسکے شعر یاد ہوتے ہیں مطلع اسکا یہ ہے کہ محمدی مرض پاک
انکہ ایمان وادشت خاک را دیکھو کاستان اور پنڈ نامہ ایسی مشہور کتابوں میں جہاں حضرات کی نقل کا یہ حال
ہو چھپر مشہور کیا ہوئی نقل میں اربع عبارت عربی کے ترجمہ میں ایسا لکھ لیا گیا جو اسے اُسے مسلمانوں ان
صاحبوں کی کتابوں کے دیکھنے سے اٹھا تھا و محب طرح کے فساد انہیں بھرے ہیں ابھی ایک نسخہ دیکھنا
نقویۃ الایمان کا شاہجہان آباد کا چھپا ہوا نسخہ ۱۲۶۰ء جری میں حافظ فتح پور خان کے اہتمام میں اور اسکو خوب
مٹھی کیا ہے اور حاشیہ پر مخالفوں کی باتوں کے جواب کا ارادہ کیا ہے اور اقل میں ہی توجہ دفع طاعت کی نقویۃ الایمان
سے کی ہے انہیں بعض جگہ بعض الفاظ کہ جن پر مواخذہ کیا گیا تھا بدل کے شفاعت کی تقریر میں بھی جہاں
اصل نقویۃ الایمان میں نہیں کر سکتا وہاں لکھ دیا نہیں کہ تا یہ حرکتیں بھی بجا ہیں اور خالی تلبیس نہیں
آئی لفظ تمھارے نزدیک بھی برا تھا اور برائی اسکی معلوم ہو گئی تھی تو حاشیہ پر یہ بات صاف لکھ دے
ایمانداری کا مقتضایہ تھا اصل کتاب میں بدل دینا کیا معنی اور اس کے کیا حاصل صاحب نقویۃ الایمان
سے ملامت تمھاری یہ حرکت دفع نہیں کرتی بلکہ دلالت الترامی سے سمجھنے والے پا جاتے ہیں کہ تم بھی اسکو ایسا
جاتے ہو جیسے ہم جہان سے بھی وہی کہتے ہیں کہ جو دلمین سمجھتے ہیں تم ایسا نہیں کرتے جن باتوں پر
ہم نے گرفت کی تمھارے نزدیک بھی برے ہیں میری تو اولٹ پلٹ اولٹ بدل کرتے ہو تو تعصب اور سخن
پروری سے تعریف کے جلتے ہو اور ان الفاظ کی گرفت کرنے والوں کو برا بھلا کہے جاتے ہو اور
واقعہ میں دوسرے انکے موافق ہو اور اس جالاکئی و بیباکی سے اگر تمھارا یہ مطلب ہو کہ لوگ جانیں کہ نہ
مولوی تسلیم نے یون ہی لکھا ہے سو وہ سرگز حاصل نہیں ہوتا صرف تمھاری نفیض ہو گئی کیونکہ
ایک تو جسے پہلے کے نسخے چھپے ہوئے کلکتہ اور لکھنؤ اور دہلی کے بکثرت منتشر ہیں دوسری یہ کہ

خود مولوی سہیل سراجی نے انھیں تمام مضمین انھیں الفاظ پر غما نے بحث کی اور ہر طرح کی تقریر و تحریر جو
 ان تحریر و مضمین پر افغانہ موجود تھی ان کے ذمہ لکھ کر سوال سچی نہیں سنا موجود ہے اور جواب
 میں سب کا رد و صاف کیا ہے اور جب اس کا جواب دیا گیا ہے سہیل سراجی نے ہر طرح کی گفتگو
 کرتے ہوئے اس لفظ کا ان کا ایسے ہی میں ان کے اس طرح میں کچھ شک نہیں ہر حال اگر ایماندار
 ہو تو صحت فاش ہے۔ ہر کتاب و روزنامہ کے نمایا ہونے اور یہی فارسی کتاب کو اب قذیب سے مقابلہ کر کر
 سب کا حال کچھ وہ بات کہ رستہ میں کی نہیں اور یہ بھی سمجھ کر کہ یہ ایک لفظ سے سب کا ختم
 بیان آقاویہ الایمان سے نہیں جانتے تھے وہ جو تصدیق اللہ و حبہ میں مذکور ہیں وہ جو ہیں ان میں
 ہیں تمام ہوا رسالہ الحمد للہ اولاً و آخراً

فائدہ

ولا تجوز الصلوة خلف من ينكر شفاعدة النبي
 صلى الله عليه وآله أو ينكر الأكرام الكاتبين أو ينكر
 الويلاء لاندكافركذا في البحر الايقاف

عن الخلاصة مع باعنا لا يصل
 رب اغفر وارحموا
 خبر الذی
 محمد

تمت بالخیر ۶

۱۔ یہ رسالہ در باب اثبات شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسمیٰ بر فرار المؤمنین بشفاعة الشافعی تصنیف
 اجل العلما افضل الصلوات سید السلطان مولانا افضل بن عبد اللہ محمد فضل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 و آلہ وسلم کی تہم بابت شہادت کے ساتھ جبرقی نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت
 یہ کتاب نور المؤمنین بشفاعة الشافعی مسمیٰ جلالی محاجی محمد صدیق بغير پاس سے صرف ایک کٹ محصول
 روانہ کرنے سے ملے گی

کتبہ کثیرین فخر الدین ولد حاجی غلام محمد فضا حتی عفی عنہ

